

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ
این رساله مفیده و مستطیع است و در تشکیل و تقنی
بعض اشخاص که اکثر عبادات و عبادات را در این کتاب
بدعت منسوب کنند المستطیع به

مفتاح العبادات

از شیخ ذریع رسای وحید العمر

والله من مولوی سید ال حسن صاحب مومانی که از سرانما
بلکه جهت افاده انام تخریر آن بحث بر گماشته و در خلصات
در مطبع اسعد الاخبار اکبر اباد مطبوع شد
۱۲۴۶

بسم الله الرحمن الرحيم

حامد او مصلیٰ و سلم

قال الله تعالى لا تعبدوا الا الله تعني عبادت مکر و کیلی سو الله تعالیٰ و قال الله تعالیٰ
ولا تشرك بعبادي ذریه اُحد یعنی جا کر با جہتی تہیر او الله تعالیٰ عباد میں کیلی
جاننا جا کر عباد کے معنی اور شرک کے اوصاف تھے کہ ہماری اسلام کی بہت توضیح
خود نہ سمجھ سکتے مگر اگر اس میں نزاع واقع ہوئی اور کسی شخص کہ منی مواد پر مقتدا متفق
علیہ کے خدو معلوم ہوئی اس لیے یہ سارا لکھا جاتا ہے یہیں جافصلین میں اور اس کا
نتیجہ العبادت اور شریعت میں تمام ہوا پہلی فصل نفع عبادت کے معنی کی
موقوف ہے چند مقدمہ تاہر پہلا مقدمہ بانفاق اہل لغت عباد کے معنی کی اصل
یعنی اپنی کی اور اپنا فرد تر مونا کیلے نسبت جانا کہ عین تعظیم ظرفی کی ہے جس سے تعظیم
نہیں ہی وہ عباد نہیں ہو سکتا دوسرا مقدمہ بالاتقان مسلم البتہ ہی بدلتا کو
جاننا اور اس کی صفات کمال کا اعتقاد اور اس کے حکام کو تسلیم کرنا بھی اس کی وادی اس سے
سو کہ ظنی عباد کے ثابت ہو میں تاہر بان وغیرہ کی حرکت کا ہونا جسے افعال کہتے ہیں
خود نہیں ہی تیسرا مقدمہ از دہر کہ وہ واخفصر جانا کہ للکم منین تعظیم اولیا
اللہ کی اور بہر جہ کہ وہ واخفصر لہا جناح اللہ کی عباد کی تعلیم فیصل عن ہی اور کہیں

بعضی دو قسمند و اولیٰ از اشیائی که تعظیم کرنے ہیں اور دوسریں ادنیٰ ترین اشیاء و عبادت
 نہیں سمجھتے ہیں اور نہ ان کو انما معبود جانے ہیں یہاں سے ثابت ہوا کہ صرف مطلق
 تعظیم یعنی بزرگ فتنہ خاص کے جو آگے ظاہر ہوگی عبادت نہیں تشریف لے کر تشریف لے کر
 جو تمام مقدمہ بموجب یہ کہ من تعظیم شعائر اللہ فانتہا من تقویٰ الخلق
 تعظیم شعائر اللہ کی یعنی اذان خیر دینی جبکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ سوائے مخلوقیت کے
 ایک اور نسبت محض شرف و فضل حاصل ہے جس سے یہ اور باقیہ الہ اور کمال الہ وغیرہ
 عین ہی یہاں سے علاوہ ثبوت اور بات کے جو مقدمہ ثانیہ ثابت ہوتی ہے یہاں سے
 ہوتا ہے کہ تعظیم کے عبادت تشریف میں طرفائی کے عدم انتفاع کو کچھ دخل نہیں ہے یعنی یہاں
 جس ک تعظیم میں طرفائی کو کچھ نفع نہ ہو اور عبادت کہ فیہ مخصوص ہے کو کچھ نفع نہ ہو اور
 تعظیم ہی آدم کے لئے نفع نہیں کہ یہ نفع محض ہے یا بخوان مقدمہ مشرک ہو یا موحد
 بعض اوقات جانور کی طرح کرنے کو بہرہ و نفع سے معبود اور قربانی کرنا اور کام کی سمجھتا ہے اور
 بعض اوقات انہیں سمجھتا ہے حالانکہ ظاہر میں تشریف و دونوں وقت یکساں ہوتی ہے اور بعض اوقات
 طہارت بدنی اور درستی ارکان کے موجب اب ہوتی ہے حالانکہ صورت میں ایسی ہوتی ہے کہ
 تہا و اب ملتا ہے یا کعبہ کے درویشانی زمین پر رکھی جاتی ہے اور کعبہ کی عبادت نہیں
 تشریف ہی پس معلوم ہوا کہ وہی نیت کامی اور جبکہ یہ دونوں کام یعنی ذبح جانور اور سجدہ
 اہل علم و نامہ آخر کار اپنی خاص شرک فی العبادت کو سمجھتے ہیں وہاں توئی ہرگز نہیں
 نیت کے عبادت نہیں کہتی تو اور کوئی فعل تعظیمی بطریق اولیٰ خیر شمول نیت کے عبادت نہیں
 پس صرف اعمال اور اعمال یعنی غیر شمول نیت کے شرک و کفر تشریف یا مخصوص ہے یا نہ تو
 نجد فی قرار دیا ہے ہمتا مقدمہ از رو قرآن تشریف کے ظاہر ہے کہ مشرکین و کفار

ملکوت السموات والارض کا الہ ہی کو جانتے تھے اور معبودان باطل کو بالکل مثل الہ کے نہیں تھے
 اور نہ کسی صفت کمال میں اور کو بالکل مثل الہ تعالیٰ کے جانتے تھے اس کے ثبات ہوا کہ صرف اس کا
 نام شریک الہوت نہیں ہی کہ مرادوں الہ کو سہمہ جوہ مثل الہ کے جانتے ساتوں
 مقدمہ بہت بظاہر اور بالافاق مسلم الثبوت کی بعض باتیں ایسی کہ الہ تعالیٰ
 ثابت نہیں اور نہ اس کے مخلوقات کے لیے ہی نظائر ثابت ہیں جسے کہتے ہیں کہ الہ تعالیٰ
 زندہ اور توانا اور شنوا اور بینا اور گویا اور ارادہ والا ہی اسی طرح
 مرستون اور خون اور امیون کو ہی زندہ اور توانا اور شنوا اور بینا اور
 گویا اور صاحب ارادہ کہتے ہیں اور یہ بھی ظاہری کہ جس طرح فہم اور بولی میں
 مثلاً زید کا شریک حال عمرو ہی اسی طرح جاندار مومن بل اور بکری اور چھوٹے
 ببر اسونے میں گرس اور درخت اور تندرستوں میں کسکرتہر ہی شریک حال
 زید کا ہی اور یا یا جاننا صفات مذکورہ بالا کا الہ تعالیٰ اور ملک اور جن و شر میں
 مسلم الثبوت ہی ان سب باتوں سے ظاہر ہوتا ہی کہ کسی کو منجھو صفات مذکورہ علیہ ظلمات
 الہیت مختلفہ اور معبود حق الہی کے منجھو ہونے میں کہہ دھلی نہیں ہی اور جس حقیقت کے
 اور جن صفات کو الہ تعالیٰ کے ساتھ خصائص ہی اور الہ تعالیٰ اور اس کے جہت اشیاء تمام کمال
 اور الہیت اور عبودیت حق میں دعوہ لاشرک ہی وہ وی امر ہی حکایت یہ بھی عین
 نہ یا یا جانتے ورنہ ملک اور جن اور شر کو توانا اور زندہ اور توانا کہنے میں کفر صریح لازم
 اور الہیت مخصوصہ میں لاشرک محض ہونا الہ تعالیٰ کا عقلاً اور عرفاً دین نہ تہر یا جانچ
 اسی جہت قرآن شریف اور صحیح میں کہ لا الہ الا الہ ہی لا حول الا الہ ہی
 اور لا نعبد الا الہ ہی لا نعلم الا الہ ہی لا نعبد الا الہ ہی لا نعبد الا الہ ہی

شرک فی العلم اور شرک فی القدرہ کو شرک فی العبادت کے تحت بہن داخل کرنا بلکہ
 اور کا ہم جب اور ہم قرار دینا محض غلط اور قطعاً باطل ہی جیسا عبد الوہاب نجدی لکھا
 یعنی علم یا قدرت حقیقت کے لئے تعالیٰ کی صفت ہی اور کا اعتقاد کرنا اور کسی عبادت
 اور حقیقت کے ساتھ ساتھ سوا اللہ کے لئے اعتقاد کیا جائیگا شرک فی العبادۃ لازم اور کا پس
 ایسی کوئی صورت نہیں نکلتی کہ شرک فی العلم یا شرک فی القدرت ہو اور شرک فی العبادۃ نہیں
 آتشوان مقدمہ ظاہری کہ کوئی کسی دل کے کسی تعظیم نہیں کرنا جب کہ کہیں
 کوئی صفت عظمت اور برائی کی نہیں گان کرنا اور منجملہ صفات کمال عظمت حضرت
 جل و علی کے جسکا کمال سوا ہر عام و خاص کی نظر میں ظاہری اور آدمی ہی نہیں
 بعضی کی جہت سے معظّم ہوتا ہی نہیں خیرین میں ایک ہی نازی ماسوائے دوسروں
 علمی تیسرے رست قدرت اور رست قدرت کا یہ حال ہی کہ انبیاء علیہم السلام نے جانو نہیں
 والدی اور آگ اور بانی اور سوا اور زمین نے اور کئی نابعداری کی کہ اپنے ذاتی خواص
 اور کے حکم سے جو ردے اور آفتاب و مہتاب پر اور کا حکم جاری ہوگا اور باجماع حقیقی
 کی اور سنت ثابت کسی معدوم کو موجود اور موجود کو معدوم لا کھوشتے نہ دروڑ کر
 اور اگر شیعہ یا عقلا ثابت نہیں ہوتا ہی اور تعالیٰ نے منجملہ اپنے مفرقین کے کہ جو چیزوں کے
 ایجاد کی ظاہری ہی باد کا مگر کوئی دلیل عقلی شرعی ہے نہیں قائم کی اور منجملہ اپنے مفرقین
 کے کہ تقریباً صحت کا اس طرح پر جاری ہونے لگا کہ عورت کے بیت میں لڑکا بناوے
 یا علوف دھری کو لے کر دے اور اگر بانی نہ ہوتا ہو سکا اور مفلس کو نوکر اور مار کو
 اندر لے کر دے کہ وہ بہ انہیں باتوں کے صادر ہونے لگان کو انبیاء اور اولیاء سے شرک فی
 القدرت کہنے میں حالانکہ فرشتوں کا کرنا ایسے کو کفار مسلم ہی سوہن کا مل جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم

وہ کہو کہ یہ منصب بہین ہو سکتا اور رعیت عالمی کا یہ حال ہی کہ باوجودیکہ اللہ تعالیٰ فرما
 شریف میں فرماتا ہے کہ لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ یعنی غیب کی بات
 تعالیٰ کے کوئی شخص نہیں جانتا ہے معذرا قرآن شریف میں یہ بھی فرمایا لا یظہر علی غیبہ
 احد الا من ارضی من رسول یعنی اللہ تعالیٰ اپنے غیب کے کسی کو مشرف نہیں کرنا مگر حکو کو برگزیدہ
 برسا کیا اور لوح محفوظ میں سب کچھ مندرج ہے جس میں لکھا کہ اس کی قلم اور ناظر میں ہے جس کا اس کے
 مراتب مندرجہ جا ہیں اور اہل کثرت لوح وقلم عقل کل اور نفس کل کو جانتے ہیں یعنی وہ خود فیصل
 ہیں اور اگر یہ عقلاً یا شرعاً یا بہین ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو مخلوق سے متفرق ہی آدم
 اپنے ہر معلوم پر اکا ہی دی ہے یا دیکھا مگر کوئی دلیل عقلی یا شرعی اس پر نہیں قائم ہے کہ منجملہ
 متفرق ہیں ہی آدم کی کسی کو اکثر حالات بندہ امان میں ہر مصلح نہیں کر سکتا یا نہیں کر سکا اور ان
 علم کے گمان کو بہ نسبت اولیاء اللہ تعالیٰ کے وہ یہیہ شرک فی العلم کہتے ہیں یا کچھ یہ وہ فتن
 عظمت کی ظاہر وجود میں آئی اور اس کی میں اب رہ گئی تیسری صفت یعنی بے نیاز
 اور محتاج ہونا کسی سوبد لاء عقلیہ اور شرعیہ اور کشفیہ سچا خود ثابت کی تمام ماسوی
 جیسا اپنے جو ہر ذات کے یا جائز میں ارادہ الہی کے محتاج ہیں ویسے ہی انہی صفات اور
 اور افعال کے ظہور میں برابر یعنی جہدم اور بے جبک اور کا ہونا اور پابا ہونا مافرض
 کیا جاو خواہ ان کے بعد تک اہ ایک ان بہر علی الاتصال فیض ارادی حضرت وجود
 تقدس تعالیٰ کے محتاج ہیں جیسے سب برابر انبیا کی اور سمیع کی لوتی کی محتاج رہتی
 نہ ایسی گہری محتاج ہوتی ہی کو کہنے والے کی کہ بعد جل نکلنے کے پہر اس کو ایک مدت تک حاجت
 اور کسی نہیں رہتی یعنی تمام موجودات عالم کا انی ذات کے بائے جائز میں محتاج ہونا
 لازم کرنا ہی اس بات کو کہ انہی صفات اور افعال کے ظہور میں ہی اس کے فیض ارادہ کے محتاج ہیں

ہر کسی نہیں کہ جس کو کوئی دینی اور کائناتی حاجت یا غرض ہو اس کی ذات کے موجود ہونے میں
 اور کائناتی حاجت ہونا قرار دینا ہی معنی ہے نیازی افعال اور صفات میں بغیر نیازی ذات
 نہیں دیتے ہو سکتی جس طرح اللہ تعالیٰ کا فی الجملہ نازل ہونے والا عقلاً متعین بالذات ہی اور
 ماسوا اللہ کا فی الجملہ نیازی ہونا اور کس عقلاً اور شرعاً اور کثافتاً متعین بالذات ہی یعنی وہ
 چیز کہ جس سے حق حل علی معبودیت حقہ میں وعدہ لا شریک اور شرک اور کائنات متعین بالذات ہی
 ہو صرف یہی ہے نیازی ہی ماسوا کہ زبانی یہ بھی کائنات وجود میں نہیں آتا اور نہ
 آسکتا ہی اور باقی جنہی صفات کہ ل میں اور کس طرح کی خصوصیت و خصلت تعالیٰ کے
 ساتھ ہی اس کی وجہ وی ہے نیازی واقع ہوئی ہی یعنی مثلاً اللہ تعالیٰ کو نہ کہ ہونا
 علم و یا ہی جیسا اپنی ذات کا علم آدمی کو ہونا ہی اور ہم کو جو زید کے ہونا علم ہی ہونا
 اور نہ وہ ہونا ہی یا یہ کہ اللہ تعالیٰ کا علم غیر فنا ہی ہی اور زمانہ کی مخلوقات کا علم غیر فنا
 نہیں ہونا ہوسکتا تفرقہ کی کوئی وجہ نہیں ہی ہونا اس کی نیازی کی اگر صفت ہے
 قطع نظر کیا جائے تو تفرقہ کے دست ہونیکلی کوئی وجہ نہ ٹکلیکی نہیں آتا حالہ
 قدرت اور علم نفس کہ اس کی ذاتی طائف کی رو سے عادت کے ہونی ہی اس کے
 تبرک کر کے کہتے ہیں کہ آدمی کی نسبت اعتقاد و یا شرک کے علم اور شرک کے اعتقاد
 محض لغو اور باطل ہی جہاں کہ جس سے شیخ اگر نہ مخصوص من فرمایا کہ ان کا مل عام
 صفتن اللہ کی میں لہا الی آخر ہونا جانی میں مگر صفت ہے نیازی کہ وہ کہیں نہیں آتا
 آسکتی ہی اور ہر کام کے نیازی مخصوص بجز حق تبارک و تعالیٰ اور صفات میں کوئی اگر بالفرض علی
 مرآت کو نہیں جاتا تو شرک اور سدا اس کی لازم نہ اس کی اصل جیکہ یہ مرتبہ نہیں ہو
 یعنی یہ کہ صرف افعال اور حرکات یا نہ یا نہ بغیر نہ تعظیم کے تعظیم نہیں ہو سکتی

اور صرف یہی شرک فی العبادۃ نہیں ہے کہ ہر اچھے دھرم کو سوا الہ کو مثل الہ
جانیے اور یہ کہ کوئی کام کسی لیے جو تعظیماً کیا جائے کہ اس سے ہر نسانی کے حق میں
عظمت اور برتری کا دیا نہ ہو۔ کما دیمان اللہ تعالیٰ کے لیے ہو سکتا ہے نہ کہ وہ کام
عبادت نہیں تہر سکتا اور شرک فی العبادۃ نہیں ہو سکتا جب تک کہ سوا الہ کے لیے
العظمت اور برتری کی مثالیں نہ ہو جو مخصوص شخص حق جل و علی ہی اور مخصوص
شخص حق جل و علی ایسی جسکی حجت دے تمام صفات کمال میں دھرم لا شریک
تہر ہے کوئی نہیں ہے تکر وہ جسکا شائبہ بھی مخلوق میں نہ ظاہر ہو اور ظاہر ہو
اور وہ نہیں ہے مگر بے نیازی کما ذات کی راہ سے در کیا صفات اور فعال کی راہ سے
تو عبادت اور شرک فی العبادت کے کچھ معنی نہیں ہو سکتے مگر یہ کہ جو یہاں لکھے جاتے ہیں
جس کا ماننا ہے کہ کسی میں کسی عظمت اور برتری مثلاً وسعت علم یا وسعت قدرت کہ
ہو سکا اعتقاد بحصر عقلی وحوال سے خالی نہیں آیا اور جس صفت کو بالفعل اور
یعنی خواہ ازل سے ہو خواہ بل بہر یا ہی جا غیر کی حجت سے سمجھا ہی یا
نہیں پہلی صورت میں یعنی اگر غیر کی حجت سے سمجھا ہی تو یہ تعظیم عبادت نہیں
قرار پاتی کیونکہ الہ تعالیٰ کی نسبت ایسی تعظیم نہیں ہو سکتی بلکہ ان تعاق کفری اور حکم
نہ تہری تو اور جس کے لیے کچھ کی شرک فی العبادۃ اور جس لازم نہ اور ہمارے
کہ سجدہ کرنا اور جانور کی خوشنمزی سے ہی گو کہ ہمارے نعمت ان دونوں کا تو تعظیم
بہر تعظیماً مانا سوائے کہ کرنا ممنوع ہو کیے کہ نہ کرنا ممنوع ہو کیے کی طرح نہیں لازم تاکہ شرک
استحقاق سوا الہ کا کہ کسی کے لیے یا خیر ایسی بعضی کلمے شرعاً نہیں سجدہ تعظیم
جیسا کہ تعظیم بضرر و فساد کی اور فرشتوں اور آدم کو اور دو صورتیں یعنی

عظمت کے باعث جانے کو غیر کی محبت سے نہیں سمجھائی تو اسی عظیم اللہ تعالیٰ کے لیے سو
سکتی ہی ہے عبادت تشریف آوری کے عبادت تشریف آوری کے لیے کسی بھی شرک و عبادت
لازم آدھکا گو کہ صرف سلام کرنا یا مودب دوزانہ پیشا ہو اگر کوئی کہے کہ مثلاً
کوئی کسی کو ترائی کی بات میں مطلق مانسوا ہے نیاز سچے یا سچے کہ اسکو علم نام مخلوق
اسی طرح ہری خیر اللہ تعالیٰ کو ہی یا یہ کہ نام کی لائے اس کے بعد میں خیر لائے خدا کے
بہت قید ہی لگا ہے کہ اپنی ذات یکساں ہونے میں مستغنی خدا سے نہیں ہی نوجا ہے کہ
اس میں شرک فی العبادۃ لازم نہ آوے کیونکہ اس میں کہ سائنہ ہی کوئی عظیم اللہ تعالیٰ
لیے نہیں ہو سکتی جواب او کا یہ ہے کہ بجا خود ذات ہو لیا ہی چاہیے اور مذکور
ہو کہ کشتی میں بے نیازی نہیں ہو سکتی بغیر بے نیازی ذات کے لیس قائل ہونا اس
بے نیازی کا عین قائل ہونا اس بے نیازی کا ہی اور کسی مخلوق کے کسی حال کو چھوڑنا
اور کسی ذات کو غیر مخلوق جاننا ہی علاوہ ہر بن جب ہر طرح کی سر بات میں بے نیازی
خداوند تعالیٰ کے لیے تشریف تو بہر حکمت میں کہ ہر حال بے نیازی جب اسوا اللہ کے لیے کہ ان
کیجا کی تو شرک لازم او کا اسوا اس کے کفار و مشرک تہیائے گئے یعنی اگر وہ اپنے معبودوں کو
بجسے اللہ وہ مثل اللہ تعالیٰ کے بھرا تہ نہیں رکھتے تھے مگر ادیکے اور طرح کے کاموں
جیسے انکی ترائی اپنی خیال میں تشریف ہی تھی خداوند تعالیٰ کی مشیت سے اس پر قرار دینے تھے
جیسا کہ بعض فرقے اسلام کے آدمیوں کے افعال و زمرہ کو خدا کی مشیت بے علاوہ تہی تہی
چنانچہ اسی لیے قرآن شریف میں معبودان مشرکین کی شفاعت کے رد میں آیت اللہ
لفظ اتاہی الغرض ان سب تو کی جہہ نفسہ اب کریمہ لا تعبدوا الا اللہ والذین
عبادۃ ربہ اجدوا کی بہ تشریف آوری بے نیاز کل مانسوا کہ یہ محتاج نہ ہو کسی

یہ اصل بات ہے کہ جہاں اور کیا کسی تفریق کی صفت اور کیا کسی حسی
 کام میں سو اللہ تعالیٰ کے کیونکہ سمجھا کر دار نہ یہ سمجھ کر کہ یہ ہے سو اللہ تعالیٰ کو
 اور تعظیم کا عمل میں لایا کر دار نہ عمل میں لانا جہاں سمجھا کر دار جس کی تعظیم کیا کر دار
 عظمت کی شایان برابر بران اللہ تعالیٰ کا مناجات سمجھا کر دار ہے ہوا قیام کی مناجات
 اللہ تعالیٰ کو ہر گاہ میں اور تمام افعال میں کل سو اسے نیلے نیاز سمجھا کر دار در گاہ میں
 اور سکودہ شریک جانا کر دار اگر کوئی کہے کہ سترادو غزہ بند و نکال افعال روزمرہ میں کر
 مشیت کا کوئی دخل نہیں سمجھتے ہیں جا کر وہ بھی شریک نہیں ہم کہیں اللہ شریک
 لازم آتا ہی نہ کر دو دوسرے اور نہ دوسرے شریک نہیں جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں
 تھے شبہ عارض ہوتا ہی یک یہ کہ بند و نکال افعال روزمرہ کی صفت کسی طرح کا تذلل
 تجویز نہیں کرتے ہیں اور بغیر تذلل کوئی شایعہ نہایت نہیں شریک نہیں دوسرے کہ ایسا
 اجمالی بجا جاوے اللہ تعالیٰ کا یہی کہتے ہیں کہ اس میں ہی میں جب اور کی شریک
 قسم کے شریک ہوتی ہی اور حکم کافر کا مانند حکم حدود و قصاص کے زری شبہ میں ساقط ہوتا ہی
 مگر واقع منکر اور کا لازم آتا ہی جہاں کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ قدر یعنی منکر
 فقہیر الہی کے مجوس میں یا میری امت کے بغیر جہاں محو ہوتی اور ان اور نہ ان کو خلاق
 اللہ کا قرار دیکر جانتے ہیں کہ ان کے سرے کا وہ نہیں مشیت خدا کو کہ دخل نہیں ہی یا نہیں
 ہی ادم کو مخلوق الہی قرار دیکر ان کے افعال روزمرہ کو مشیت خدا سے تعلقات محض جانتے ہیں
 دوسری فصل متوہ بہ بندے عباد کا معنی ایسے شریک ہیں جس کا لازم
 آتا ہی کہ سارا جہاں مشیت شریک ہوتا ہی ہاں کہ وہ خود ہی تعالیٰ کے کہتے ہیں کہ جہاں کو
 مشیت محمد سے عبادت الہی میں داخل نہیں آتا ہی اور جو باتیں مشیت میں نہیں آتی

لیے کرے یہی دونوں قسم کا کام عبادت میں ہوا اگر غرض کہ کوئی تپا سہیں کجاگی
 اس کے بارے لازم آویگا کہ کسی کی نیت سے جو حالانکہ فائدہ محض غلط اور باطل ہی کہہ سکتا
 بہ نسبت باجماع نہیں ہر نو ہی علاوہ کے بہت سی باتیں اور خاص عمدہ خلا از رد رسول
 اسکا ر این معنی اکثر افکے اہل علم مدار کا حرف ترجمہ فی قرآن شریف وحدہ کہتے
 اور اصول فقہ وغیرہ کو لغو جانے حالانکہ بغیر اصول سے جو کہ بہت گہرا قرآن شریف میں معاذ اللہ تعالیٰ نام
 آتا ہے جو صرف ترجمہ کے واسطے الزام دیکھے اور سو فتنہ مشکا میں اور فقہا کا دین کا رے ہیں
 بہت حکم کے اجماع خلا کر لیا کہ اولی جاننے میں سوا دیکے الزام لیے تو رے باتیں تو ضرور ہیں
 لکھنا تو از تجملہ مادی ہشتا بخلا کا بانی ہستی معنی اصحاب کرام کا مادی ہشتا بخلا
 حضور میں اس طرح کہ گویا درون پروردگار حیران ہستی میں کہ اگر کسی بھی تواتر جان یعنی
 بالکل فنا ہو کر اور اس کا دل ہمہ نظر من مانت ہی اور نہ ہشتا بخلا مادی جو مرد و عورت
 حصول نفس باطن کے اپنے ہر کامل کے حضور میں ہشتا بخلا میں از تجملہ قیام ہی رکھ کر ہستی
 تروا اور اودنات ہی کہ خدایہ سیدہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کے لیے قطب نما کتری ہو اگر نہ ہستی اور
 بروایت صحیحین ثابت کی آنحضرت نے خود کرود نصار کو سعد بن ابی وقاص کے لیے کہتے ہو کیا حکم
 اور بروز صلح حدیبیہ صحابہ کا خدا شکار آنحضرت کے حضور میں کہتے ہو یا بھی مردی
 اور آنحضرت صلی علیہ وسلم جو اپنے لیے کہتے ہو بلکہ بالبند کرتے ہو محض تو ضعا نابند کرتے تھے
 نہ تشریعا رزخا سیدہ کو بھی منع فرماتے ان جو کوئی خود اپنے لیے دنیا کی عظیم دنیا کی
 دوسروں کو کہتے ہو کیا حکم دے وہ اپنے کہنا ہی نہ کہ انی خوشی سے کہ کا کرا ہوا ہستی
 شخص کے لیے جنہن فرمایا کہ میں ہمارا تمام تیری عبادت کو نہ آئے از تجملہ ہر حرام اور
 ان فیہا کچھ خیر ہی اگر فرض ہو اور ہر وہی اور اگر کافی ملکہ بات ہی انجان ہستی

اسے باب کے بدن اقدس پر کوسہ دینی تھیں اور قوم عبد العزیز کے حبیب امدیہ پر
 توبہ نامہ سوار یوں سے اتر کر انحضرت کے دیکھنے کو لگے اور دو پانچ بار پرستش اور سخی
 شریف اور ترمیزی اور ابن جبرین اتنی ہی کہ حضرت صدیق اکبر نے بعد نماز انحضرت کے
 حد اظہر کو سوتا اور بڑا جامع ترمذی اور ابو داؤد کا فی المسکنہ خود حضرت رسالت عثمان
 ابن مطلق کی لاش کو پورے پورے چاہتے کہ ان کو ایک آن بکھرے پرتیکے زینت و عادت
 عثمان کو پورے آؤ کے لاش پر شدہ شخص کے باؤں جو منے کی فرشتے نما اندھون از انجملہ
 طوف کعبہ منجھنا سک ضروریہ جی ہی معہذا قصہ عمرہ لقصا کا از روایت اصحیحہ کے مشہور
 کافی الدارج کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امیر غزوہ کی حاجز ادا کی تکفل حضرت طہارۃ
 کیا موافق اولیٰ درخونہ کے ہوتے حضرت جعفر طہارۃ آتشہ کہ انحضرت صلعم کے گرد گھومتے
 اور کہا میں جنت میں دیکھا ہی کہ جب بادشاہ کی کوئی نام دیتا ہی تو وہ شخص بادشاہ کے گرد گھومتا
 اور زینت طارہ کو جو فرمایا انحضرت نے کہ تو میری شاہی خلعت اور عبادت میں ذوق میں اگر
 کہہ سے سو گئے اور تھوکر کی طرح بعضے درویش لوگ بعد کرنے میں از انجملہ التہام طہرۃ
 یعنی بدن لگانا کہ کعبہ کو پورے دریا جو اسود و درازہ کعبہ کے سجنا سک جی اگر کعبہ کو پورے
 از روایت جامع ترمذی کے قصہ زہر بن خرام صحابی کا ظاہری کہ ایک رزا کا انحضرت صلعم اولیٰ
 پیچھے سے اگر بند کر لیں جب بنو نضیر ہانا کہ حضرت سید المرسلین میں تو اپنے نہیں جیتے
 تھا کہ انحضرت کے بدن اقدس کے انکا بدن لگ جاوے از انجملہ جسا کہ قرآن شریف میں
 وَاشْهَدُ اَنَّكَ الَّذِي خَلَقْتَنِي اَنْ كُنْتُ اَبَاهُ تَعْبُدُنِ بِعَنِ النَّاسِ وَتَعْبُدُنِ
 اَوْ كُنُوْا بِعَنِ اَنْفِیْ وَتَعْبُدُنِ اَوْ كُنُوْا بِعَنِ اَنْفِیْ وَتَعْبُدُنِ اَوْ كُنُوْا بِعَنِ اَنْفِیْ
 اَوْ كُنُوْا بِعَنِ اَنْفِیْ وَتَعْبُدُنِ اَوْ كُنُوْا بِعَنِ اَنْفِیْ وَتَعْبُدُنِ اَوْ كُنُوْا بِعَنِ اَنْفِیْ

پہلی بات کہ سجدہ غیر الہی مطلقاً موجب کفر فی العبادۃ نہیں آیا جا تو جانتے کہ بموجب
 دوسری بات کہ وہی ترکیب اس میں واقع ہی شکر غیر الہی کا مطلقاً شرک نہیں ہے حالانکہ عبادت
 تشریف میں حدیث شریف ہی کہ جس شخص نے ادوی کی شکر گزاری کی کسی نے اور اگر شکر گزاری کی
 کہ فی التبتیر اور شکر گزاری محسن کی باجماع حقیقی معنی ہی تنبیہ سجدہ کرنا اور نہ کو
 جنہیں شرک میں آنا معبود سوا الہ کے قرار دیتے ہیں سب شری کی راہ سے غلط یا مذموم ہے
 علامت شرکت کی تشریح گئی جس کے زیر بنا کہ ہے کہ طرف علامت اسلام کی تشریح گئی اور
 عند الہ بغیر سنت قلبی کے نہ کفر ثابت ہوتا ہی نہ اسلام اور از روئے بعض احادیث صحیحہ کہ قمر کو
 سجدہ کرنا ممنوع معلوم ہوتا ہی اور علی العموم ممانعت شرعی سجدہ کی کسی بقا بعد ہا
 دین کے گناہ کبیرہ نہیں کہ حدیث صحیحہ صاف نہیں ظاہر ہوتی کہ اوکس بات کا مل
 زندہ کے لیے ہی سجدہ کرنا صرف تعظیماً منجھ کہ اسیر نہیں اور نہ ان کامل کائنات
 قیاس نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ آفتاب اور جمہور انواع ملائکہ اور کعبہ و بیت المقدس کے
 بھی افضل ہوتا ہی لہذا اس میں خلاف ہو کیا مگر جمہور کفر فقہا بالکل ماسوا الہ کے لیے سجدہ
 کرنا حرام کہتے ہیں اگر عبادۃ ہندو نہ کفر و شرک ہی بالاتفاق و بغیر سنت عبادۃ
 اگر شرک ہوتا تو اکلے کسی شریعت میں ہی جائز نہ ہوتا اس لیے کہ قرآن شریف ظاہر ہی
 کہ شرک فی العبادۃ کبھی نہیں ہوا از التحملہ اطاعت الہ تعالیٰ کی عبادت ہی اس کی معنی
 الہ انی طاعت کے ساتھ اظہار اپنے رسول بلکہ خلفاء رسول کی بھی فرض و جب کی از التحملہ
 بموجب اہل کرمہ الیکس الکاف عبدہ الہ تعالیٰ کو اپنے حق میں کافی سمجھنا عین ان
 عمدہ عبادت ہے ہی اور حسب الہ کا مضمون یعنی الہ محکوم کفایت کرنا ہی دل سے تائید
 اور اس کا اقرار زبان سے کرنا تشریح عباد الہی ہی معبود خود خداوند تعالیٰ اپنے ساتھ بعض

اولیادن کو لفظ میں شریک کر کے اپنے رسول کی حق میں فرمایا جسک اللہ
 مِّنَ الْمُتَّبِعِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ یعنی کفایت کرنا ہی تھا کہ اللہ درجہ شخص کو یا بعد از اس
 از اسجملہ مرنوکر گوید جاننا اور یہ کہ اسکا کہ اللہ تعالیٰ نے بھی تو مکر کیا ہی عمدہ عبادت
 اللہ سے ہی معذور یا بالدار کر دینے بعض کافر و کج اللہ تعالیٰ اپنے ساتھ سے رسول کو
 لفظاً شریک گردا کر فرمایا مَّا تَقْوُوا إِلَّا أَنَا اَعْلَمُ اللہ و رسولہ فصلیہ میں
 اب ظاہر ہوتا ہی کہ فضل رسول کہنا دیتا ہی از اسجملہ یہ کہ اسکا کہ اللہ تعالیٰ نے میں
 ہوی ی یاد کیا عبادت ہی اللہ کی اور خداوند تعالیٰ اپنے ساتھ حضرت صلعم کو لفظاً
 شریک کر کے طرح کہنے کو کہ اللہ اور اس کے رسول نے میں دیای اور دیکھا پسند فرمایا
 فرمایا تَوَاتَرْتُمْ رُضْوَانًا مَا آتَانَا سُبْحَانَ اللہ و رسولہ و قالو حسبنا اللہ سبوتینا اللہ من فضله
 یہاں سے ثابت ہوتا ہی کہ یہ ہون کہ سے بے عنایت حق خاص حق گر ملک ہاں سے
 بہشتش ورق بہ شریک نہیں ہی بلکہ موافق کلام اللہ ہی از اسجملہ استغاثت یعنی
 مدد مانگنا از دایا کسٹغین کے صرف خدا ہی چاہیے نہ کہ غیر خدا سے اور بقول ذہبی
 یعنی در صورتیکہ اصول تفسیر نہ مانے اور مدار کار صرف ترجمہ لفظی پر رکھے از روی
 حاسستغینوا بالصبر الصلوۃ اور حدیث فاستغینو علی الحاج بالکتمان اور عنین
 عباد اللہ اور اجماع حقیقی کے جو بابت استغاثت مریض از طبیب اور کردار از
 اور مظلوم از ظالم ثابت ہی غیر خدا سے ہی مدد مانگنا اور معلوم ہوتا ہی پس معاذ اللہ
 دایا کسٹغین کا توت کیا از اسجملہ حضرت سونا حضرت اور ولایت اور شفاعت کا اللہ تعالیٰ
 ذات پر حجابات ماکم دون لہ مری علی ولا نصیر و لیس لی دون لہ و لی لا شفع سے
 جلا ہر سونا ہی ایہ کہ یہ ان استغاثہ کہ فی الدین فلیکم لیسرا و رایہ و اند کہ حضرت دایا

اور یہ من شفع سعادۃ کین کہ نصیب ہوا اور احادیث سواثر ان
شفاعت اور یہ کہ یہ مستغنی قول ملائکہ ہے کہ بہ نسبت سونہین کے قیامت کو کہیں کے نخل
اور لیا کہ فی الحقیقۃ دنیا دہی الاخرة یعنی ہم تمہاری دلی میں دنیا اور آخرت کے اور
والمومنین والمومنات بعضہم ادبایہ بعض سے بقول فرقہ فریورہ یعنی اگر اصول تفسیر کے ہیں
سعادۃ غلط تہنیر ہی ازراہ مجملہ شریکین کا قول ادیکے تو یکے حق میں الہ تعالیٰ فعل فرمائی
مولاء شفاعت ونا عند اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تواتر المغنوی ثابت ہے کہ حضرت
دروازہ شفاعت کا کہولاد نیکے اور ہر نام انبیاء اور صدیقین اور شہید اشفاعت کے ایک شریک
تقدیر اور کو یہ کہنا بیشک صحیح ہوا کہ مولاء شفاعت ونا عند اللہ ازراہ مجملہ قول شریکین کا نسبت
ادیکے تو یکے نقل فرمایا لیقرؤنا الی اللہ زلفی یعنی نزدیک کردن مکرور سے معذرت بعض
حال میں مدعا فرمایا بتجدد ما یفقی قربات عند اللہ و صلوة الرسول الا انما قرئہ لہم
یعنی دعا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو جب نزدیک الہ کی ہی ہر بعد نسبت حضرت صلیم
یہ بولنا صحیح ہوگا یقرؤنا الی اللہ زلفی ازراہ مجملہ فرمایا لا تدعون اللہ احدًا سوا
انکے مفسرین جیسا جلال اللہ سے ظاہر ہی لکھتے آئے ہیں کہ ادیکے معنی یہ ہیں کہ عبادت کرو
اللہ کی ساجی شہر اگر کسی کو اور سطرچ جہا کہیں شریکین کے حال میں فرمایا تدعون
من دونہ کہ ادیکے معنی بعد دونوں اللہ لکھتے ہیں اور ادیکے اس لکھنے کی کسی
معلوم ہوتی ہے کہ یہ کہ یہ طیفہ کے مسلمانوں کے کہ تو ہی معنی ہوتے ہیں جیسے تو یکے
دوسرے کہ حروف تہجیہ کا مقام ضیعہ ادعوا کی ہوتی ہے پس نیادی اور ندعوا کی کو یا
ایک ہی معنی تہنیر اور انرا کہ اس کا دوسرے کو بلا جہت سمیت سے وجہ رہا کہ ایسی نہ ہو صوفیہ
دعا کا واسطہ اللہ تعالیٰ کے حضور ہی پس یہ کہ لا تدعون اللہ معنی ایسے جہا حضور ارشاد کی نسبت

بموجب عرف اسلام کہ صحیح ہو اور مجاورہ عربی عبادت کو بھی عاکفے میں جائز ہے
 مستند تشہد کی زوایا میں آیہ یَدْعُوْا اِبھَارِشَہ یعنی اگلی حواشی تائید عبادت
 اُتھانہ ہے اور حدیث صحیح میں آیہ کہ الدَّعَاۃُ سَوَآلُ الْعِبَادَةِ نیز ہے کہ دعا اور
 نذرانہ کے معنوں میں سُنَّہ سے کھٹا لفظ کا دخل ہی اور نہ کہ فی الدعا موقوف رہا ہے کہنے
 نہیں ہی بلکہ صرف دلہن کہنے سے بھی ثابت ہوتا ہے جس سے کہ ایسے معنی کہ جائز کہ کوئی
 فرد اور کجا صورت نجاسے جو ہے کہ میں مسجد میں نماز کے اندر یا ابدالہ فی کہنے کا حکم
 اور صلوات الخاجت میں یا محمد کہنے کی اجازت ہی اور بعض اُحد صحابہ کا پیش روئے یاد کی
 یا محمد پکار کر کہنا روایا سند میں آیہ ہی مگر فرقہ متوہبہ اپنی پکار کے سامنے ان باتوں سے
 ایک بھی نہیں سنا لہذا الزام لگایا جاتا ہے کہ آیات موصوفین شخص سے مخصوص ہیں
 جو نظر آتے ہوں یعنی حرف نہیں کہ پکارنا کو منع نہیں فرمایا بلکہ نام مانوا اور وہ ہیں
 داخل ہیں برتنی تفسیر چاہیے کہ سارا باب التہادی خصوصاً جہوت تا برتے کو پکار کر اور
 تعظیم ہی ضرور ہوتی ہے علی الخصوص مذہبون کا پکارنا کہ جس کو پکارنے میں اور کلمہ فطر
 نہیں آتا ہی بلکہ بعض جگہ کوئی سونا بھی نہیں جو حوائج بالکل شرک فی العبادۃ تہرے
 علاوہ برتنی قرآن شریف میں سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ پکارنا کو تعظیم کے ساتھ فرمایا
 اور زبانی سوال تو حقه کا سونا ہی اور جو سوال تعظیم سوا دوسے دعا کہنے میں اور
 دعا کو فرمایا الدَّعَاۃُ رُحُ الْعِبَادَةِ پس بقول متوہبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تعظیم کا
 جیسا کہ حکم ہی اور اگر دعا کا اور سنا دوسے رعب کا بابت سے سوال کرنا کہ سنا
 دعا میں داخل ہی خلاف لَا تَدْعُوْا مَعَ الرَّسُوْلِ اور مواضع یَدْعُوْنَ میں دعا
 اللہ کے تہرے ہی اور اعمیون فی عبادہ اللہ کی اجازت اجازت شرک کی تہرے

العباد بالانذار بجله مشترکین حال میں فرمایا و جعلوا لکم مآزاً من الحرات و
 الا نعام لفتیانہ قالوا انما لکم منکم وند الشراکائنا اور اوسکی فردغا میں ہی
 انا ایل بر غیر اللہ و ما ذبح علی الشیء سماز اگلے مفسرین ب لکھتے ہیں اور
 کلمات شرع سے بھی ظاہر ہی کہ بیان حلال جبر کا لشرکائنا اور لغیر اللہ ہی
 اور جس شخص سے تعذبی مراد ہی مکر فرقہ مزبورہ اور کو نہیں ماننا بلکہ کہنا ہی کہ جہل
 امام حسین کی یا کوئی چیز نیاز رسول اللہ کی کہی گئی سو صرف یہ نسبت و حقیقت نہیں
 جو لشرکائنا اور لغیر اللہ میں ہی اس لیے الزام کہا جاتا ہی کہ قرآن شریف میں
 فرمایا ہی اَلَا تَقَالُ لِدِ الرَّسُولِ بَعْنِیْ دہی لام تخصیص کا جو اللہ کے ساتھ لکا ہوا ہی
 رسول کے ساتھ ہی لکا ہی اور بالاتفاق مسلم الثبوت کہ یہی اور صدقہ میں فرق یہی
 کہ یہی میں خصوصیت تعظیمی اور شخص کی جس کے لیے پیش کیا جائے ملحوظ ہوتی ہی اور صدقہ
 میں کی کسی خصوصیت نہیں ملحوظ ہوتی ہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں لگا صدقہ
 ہی لائے اور یہی ہی سو اس سے یہ کہنا کہ ہذا اللہ و ہذا اللہ رسول اللہ بی شک صحیح ہوگا
 اور جامع ترمذی میں وارد ہی حضرت زہیر ابن خزیمہ اپنے گانور آنحضرت صلعم کے لیے
 ہذا یا سچے نے اور اس بات میں لفظ وارد ہی کان ہندی للشیء صلعم یعنی دہی
 تخصیص کا جو لغیر اللہ ہی ہذا للشیء ہری اور بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی
 در سند احمد سے مات ہی سعد بن عبادہ کی والدہ کے لیے کہ مر گئی بہتین حضرت سرور کائنات
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کنوان کے موداد بننے کی اجازت دی اور اس میں بہت جلد
 آنحضرت ہذا افعال ہذا لام سعد یعنی سعد بن عبادہ کے کنوان کے موداد اور بکار کر کہا
 ہذا لام سعد کہ یہ کنوان ام سعد کا ہی یعنی ایل لغیر اللہ واقع ہوا کو اسٹیج سبیل

امام حسین کی رکن اور کھنک کہ سہ امام حسین کی ہی جاہری اور بروایت ابو داؤد
 اور ترمذی اور نسائی اور سوطی کافی التبیہ حضرت ابن عباس سے روایت کی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو درسطہ تصدق کرنے ایک باغ کے ایک سو کسی مالک کے لیے کہ مرنے
 اجازت دی سو سوطی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور علی مرتضیٰ علیہ السلام اور حضرت عبداللہ بن
 ابی طالب اور امام حسین علیہ السلام کی اور تواتر سے نسخہ علی بن ابی طالب اور کوئٹہ اسید جلال بخاری
 تصدق کرنا خواہ ضیافت عام مومنین یا خاص صالحین کی کرنا وراثت ہی درستی کے حدیث
 ظاہری کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بہتری اہل قربانی کہیں ایک ہی طرف سے اور ایک
 انبی امت کی طرف سے اور بروایت ابو داؤد اور ترمذی ثابت ہے کہ علی مرتضیٰ علیہ السلام
 قربانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بعد حضرت کے انتقال کے کرتے تھے کافی مشکوٰۃ والتبیہ
 اسے سید احمد کبیری اور دیگر احضرت پر دستگیر کرنا وراثت ہی مکرار و تواتر ثابت ہے
 در صورتیکہ سو ایک مفسد اور ایام قربانی کے موقوفہ بابت اس کے تصدق کرنے کے خواجہ شریک
 سو کا اگر شخص لکھ سو اور کہ مفسد میں جب کسی سو اور ایام قربانی میں جہاں کہیں سو
 بغیر نہ گور کہ کسی قربانی کا ثواب سو کا نہ طے ہو ستر ستر کی اس کی شخص لکھ سو اور شریک
 قربانی کی بنیاد مقرر ہوئی تو صرف کوشت سے کیونکر آدمی کوئی اور جب کہ جانور نہ کامین
 ہو کیا فوئد بل اس کی نہ جائز ہوگی اور شرح الصدور میں اور طبرانی کی حدیث ہی
 النس ابن مالک کہ فرمایا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس بیت کی طرف سے اس کے کو صدقہ دینے میں
 کر شے اس کو سوخی نہ میں وہ خوش ہوتا ہی اور اس کے ہم یہ مردوں کو جنہاں میں
 بد بہ نہیں پہنچائی غلین ہوتے ہیں بالجلد ان حدیث سے ظاہری کہ عبادت بالبدن میں
 نہایت اسوۃ کی جائز ہے اور پہنچ سب اہل سنت کا ہی خلافاً للمفسر کہ اور اس کی

حدیث ابو ہریرہ سے ہے کہ سب کی طرف سے جو کوئی حج کرے سب کو ثواب پہنچائی اور صحابہ
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہانی منہارن کہ حضرت سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام فرمایا کہ
 جو شخص مریجا اور اسکے ذمہ روزے صوم رمضان کے قیام کا جائے تو اس کی ہر ایک روزہ
 رکے اور مشکوٰۃ میں ہے کہ ایک شخص کے چوبیسے پیر اور اس کو انھوں نے روزوں کی نصیحت کی اور اس
 سنوئی موت کی طرف سے بطور آفرین کہ اجازت دی ان حدیثوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ مرد کی طرف سے
 عبادت بدنیہ میں بھی نیابت جائز ہے جیسا کہ بعض ائمہ اجتہاد کا یہی مذہب ہے مگر زہد اور شریعت
 نہیں کہ جیسا کہ مخالف اکثر مجتہدین کہہ کرے مردوں کی طرف سے بھی کسی دلیل شرعی کی راہ
 نیابت نہیں بخیر کشتہ اور شرح الصدور میں اور قطعی اور طرانی کی حدیث میں کہ ایک شخص نے
 انھیں صلح کر کے چھ ماہ کے بعد ادا کر کے دیکھا کہ اس کو کراہت اور ان کے فرمایا کہ اسی
 ساتھ اس کے لیے نماز پڑھ اور اپنے روزہ کو اس سے لے کر روزہ رکھ کر ہر سطح روزہ مکمل
 علی کا اور روزہ ترے سر کا دیکھ ہی اور دراقطنی کی روایت حضرت رضی علی سے بھی کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو کدہ قبرستان میں گئی تیری دوسنے تل ہوا کہ دس مرتبہ اونچا اور کھا
 نوا بدین کو نوا دے کو موافق عدد مردوں کے ترے کافوا بملک بالحدۃ الصمدی اور اس
 متاعا اور ثواب اور اصول شرعی کی راہ جمہور مجتہدین یعنی حضرت ابو حنیفہ اور امام
 مالک و امام احمد کا بھی مذہب کہانی اتفاق کہ اپنے اعمال بدی کا ثواب دوسرے کو دے کر ایک
 آدمی بخش سکتا ہے بلکہ آخر کار علما شافعیہ بھی اتفاق ہو کر یہ بھی گویا مجمع علیہ اس
 رعایت کا ہو گا جیسا عباد مالہ میں ثبات جمع علیہ اس سنت کی بھی اور جو کوئی عبادت
 بدنیہ کے ثواب بخشے کو اس کی نیابت کے مسئلہ میں داخل کرے کہ خلاف اکثر مجتہدین کی ہے
 جیسا اوپر مذکور ہوا کو حلال ہی یا معطل یا زائد یا مال کو از سرورہ کا کر کے بطور صرف

با ضیافت کے بعد دینا جب اس عبادت کو کہیں کی نسبت کیا اور علی مرتضیٰ قزاقی کی نسبت
 کرنے سے بلا شک اس کی طرح سے جائز ہے کہ اپنی طرف سے نذر دے کر نذر کے لئے
 کہنا غلط ہے اور اگر وہ چیز شخص متوفی کی کر دی گئی ہو اگر کہیں سے بہت ہی نادر ہو گا وہ چیز
 متوفی اپنی چیز کو نہیں چاہتا تھا کہ فلاں لوگوں کو نذر دے تو ہوسکتا ہے مگر بیکار کر سوا اور فرما کہ
 وہ چیز نہ کیا سو نہ بنا اور قسم کا ہو گا جب سازندگی میں وہ شخص متوفی اپنی چیز چھو جاتا ہے
 اور چھو جاتا ہے نہ مگر بعض جاہل اللہ اور کو حشر میں جاتے ہیں سو ان کو مسجد دینا جا کر
 مسجد اور مکر نہ بغیر اللہ کی جائز نہیں ہے کیونکہ نذر کی حقیقت یہ ہے کہ شرعی کی عبادت
 اقرار کیا جا سکے اس طرح ہر کہ میں تیری عبادت کروں گا اور عبادت غرض کہ جائز نہیں
 پس یہی نہیں جائز ہے اور جو رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی طرف سے جو ہو کر کہ آپ کی دعا آپ کی
 برکت سے میرا کام ہو جائے تو میں آپ کی طرف سے قربانی لے گا یا ضیافت مسلمانوں کی کروں گا
 سو اقرار کیا حکام وہی ہیں جو آپ میں آدمیوں کے عہد و اقرار کی حکام ہیں نہ کہ نذر اللہ
 اور جو سطح کے کہ با اللہ اگر یہ کام ہو جائے تو قربانی یا ضیافت مومنین کی تیری سول کی
 طرف سے کروں گا یا اوکا نذر ان کی نذر کروں گا تو نہ یہ اللہ شہری کے حکام فقہ میں لکھے ہیں
 کہ نذر کرنا ہو گا اور اس میں خود لیا جائز نہیں ہے اور جس نے لیا اوکا دہرہ اور جاہل اور
 نہ لیا اور انھیں کو بھی لیا دینے نہیں اور نذر کا لفظ اس جگہ مجاورہ نہ سنائی تھی ترقی
 خدمت میں مدد گدرا نہ کو نذر بولنے میں مجاورہ نہیں ہے کہ ناجائز ہو اور نذر ان کا
 جو مردوں کو بھیجا یا مانا ہو سطح پر ہوتا ہے کہ با اللہ یہ عمل صحیح ہے کہ اور اوکا نذر غلط ہے
 شخص کو پہنچے نذر میں ظانی کی طرف سے ہے نام پر دینا ہوں اس کا نذر ان کو چھو کہ
 اور اس طرح کے چھوئے کو ظاہر دینا کہ یہ مسئلہ ہر فقہاء کے جو کہ فہمی ہو ہو گا

اینها بنیاد بر موقوف بنیاد است و اگر ثابت می شود و در این مضمون من همین در این موقوف بنیاد
 سوکت می شود و من این می یاد و در موقوف بنیاد است که بنیاد کار و در این موقوف بنیاد است
 این موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 در این موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 او سوکت می شود و من این می یاد و در موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 که این موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 این موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 حدیث دارد می که اگر این موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 کی این موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 و غیره که گانه کی این موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 او در موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 خسته گانه کی این موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 لکسی می جابجاش گوسفند من سوده بیک موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 من جابجاش گوسفند من سوده بیک موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 لغزانه که حکم مذکور می موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 این سوکت می شود و من این می یاد و در موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 یا این موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است
 او در موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است که بنیاد موقوف بنیاد است

سوہ شمشیر نام غیر خدا ہی نہ کہ جو نر نری جانور کی کفنی قربانی نہیں مراد ہی اور جو نر نری
 جانور کا مسئلہ ماتہ معتقد نہت نماز کی ہے کہ منہ کہنے شمشیر نہیں ہی اور شمشیر کا مسئلہ ماتہ
 کتبیر تحریر یہ کسی کہ منہ کہنے اور شمشیر ہی اور نہ حال قربانی ہو یا شمشیر انرا وکانہ مرتب ہوگا
 مگر خاتمہ کا رکھ وقت یعنی صوفت جانور کا گلا کٹتا ہی نہ کہ بیشتر سے سو در صورت شمشیر حکم کا ہی
 اور در صورت قربانی اس دلیل سے بہر حکم صحیح کی مثلاً اگر کوئی پہلے کہے کہ بہہ قربانی لغیر اللہ ہی اور
 نہت ذبح کرے کہ مختص لہی تو بالانفاق ثواب باو یکجا اور اگر پہلے لے لے کہتہ کنہار ہا ہوا اور نہت
 ذبح کرے لغیر اللہ کہے تو بالانفاق کھلا ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ فیہ عند اللہ صحیح کی اور نہت کی نفس منہ
 مختص منوال نہیں ہی بلکہ مختصا لغیر واسطے اکث فمعنی ذرا ن شرف کے لکے جاتی ہی اور تا اہل
 لغیر اللہ میں غیر جانور کو داخل سمجھا مختص علم کا کام ہی اگر نعم موصول شخص نور مقول
 جا بل نہ کہ کو نہیں بوجہی جاتی ہی تو لغیر اللہ کہ لام اسے لانفال لہتہ والکول کہ لام سے اور نہت
 لام سعد کہ لام سے چہ فرق نہیں بوجہا جانی ف پیدہ تو معلوم ہوا کہ جب کو مسلمان
 غیر خدا کی عبادت کی نیت کرے گا تو مرد شہر کا اور کاذب کیا ہوا جانور مردار ہو گا خواہ وہ جانور بہ
 قربانی لغیر اللہ کہ اسنے رکے ہوا اور نہت دے مرد ہوگا ہوا خواہ اور کوئی جانور ہو
 اور نہت وہ جانور بہت عبادت غیر خدا کے ذبح کرے لے رکے ہی ہوا اور نہت جانور کو اگر کوئی مسلمان
 ذبح کرے گا تو وہ جانور پاک ہوگا جب کہ مولوی اسماعیل صاحب نے استغفار زبانی کے ساتھ میں لکھا ہی ہے
 معلوم ہوا کہ گندگی اور نجس کے جانور میں نہیں سیرات کرنی اور جو جانور لغیر اللہ ذبح کرے گا
 مگر عبادۃ نہ تو نہت لہم دو حال عالی نہیں یا غری انفع کے لیے ہو تو بالا جماع جانور پاک
 اور اس نیت بر کھہ الزام نہیں اور اگر مختص تعظیما یا مدائمتہ ہو تو نہت کرنا والا
 بالانفاق کہنکار ہوگا مگر کافر نہ ہوگا جیسا سجدہ لغیر اللہ کرنا بالانفاق لغیر نہت عبادت کے

کا وہیں پہنچا تا کہ جو دین صفایٰ یعنی مسافریں فقہاء مردانہ لکھنے میں اور تصدیق میں
اصول سے پاک تشریعی المقصدہ ہے جو ہماری زبانوں پر جاری رہتا ہے نہ وہ
نفع پہنچا تا کہ مردوں کو بچھڑا دے اور جو کچھ اس طرح ہو رہی ہے وہ بھی
اور یہ احادیث موصوفہ کے محض غلط گوئی کا اس طرح اور بہت سی باتیں ہیں کہ اصول شرع کے
تائید میں اور وہ یہ کہ اس کو بد خدا کا شکر کہتے ہیں اور اس کے پاس نبیوں کا حال
رہے لوگ قطعاً بت پرستی کہتے ہیں حالانکہ شکوہ میں مسند امام احمد سے منقول ہے کہ
عمر بن خرم رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو ایک قبر پر لگایا بیٹھے دیکھا منع فرمایا کہ نہ
سب کو اور صحیح مسلم میں حدیث ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہ بیٹھا کرو قبر پر اور نہ اودھنا
تبرع کرو اور اس پر لگایا کرو کہ فی المشکوٰۃ المشرقیہ اور صحیح مسلم کی حدیث ہے کہ فی المشکوٰۃ
کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اگر پر بیٹھا کہ قبر اجل کر بدین تک پہنچے بہتری قبر پر بیٹھتے
اور امام مالک اور ابو داؤد اور ابن ماجہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت عائشہ صدیقہ کہ فرمایا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ تو زنا مرد سے کی تھی اب یہی جہانم سے کی تھی تو زنا اور مسند احمد اور
حاکم میں اور ابوالحسن ابن ابی داؤد میں حضرت عائشہ سے منقول ہے کہ جب عمر بن خطاب
سے مکان میں پہنچے دفن ہوئے ہیں اس نے ایک قبر پر اودھنا کر کہہ دی تھی کہ یہ قبر خاتم
اور ایک سو کوئی پہنچے اور جب عمر دفن ہوئے تو ادنیٰ شرم سے منیٰ اور سے لپٹتے رہتی تھی
ان حدیثوں میں صفائے مستطاب ہوئی وہ امر جو ہمارے بعض مسلمان تبصریح لکھا ہے مقبول نہیں
مانند اویسی یا کسی طرح پیش نا جائز ہے جیسا کہ جہانم میں پیش نا ہوتا اور تیسرا اصول
ہے کہ ابو داؤد نامہ بن محمد بن ابی بکر سعد بن زید ہے کہ میں حضرت عائشہ کی خدمت میں
اور وہ اسے زیادہ مرزا نور نبوی کے بیٹے کی کہ پردہ کو لے کر اس سے ظاہر ہونے لگی کہ پردہ

سبقت فرما جائی اور قبر میں نہایت گہرا کر کے گا اگر صعب الہ بن عمر مکر وہ جاننے کو حضرت
اور حضرت ابن عباس سے نہایت گہرا کر کے گا یہی کافی العینی شرح البخاری اور دوسرے
قبر کے حدیث ضعف سے ہی منع نہیں معلوم ہونا اور علی بن ابی القیس یحیٰ کی لغت کو حدیث
نہیں آئی بالحدیث قبر کے مسجد کی ممانعت شدیدہ معلوم ہوئی سی اور اور مراد سے عاتق بن علی
اور پیرایع حلائے اور گرج کرنے کی بھی قہمی گو کہ نہی تحریمی ہوں سو یہ اوصاف میں کہ صرف
شرک کی زینت کے لیے موزنہ اگر اور وضو سے نہ ہو جائی شہادت بنانا لوگوں کے آرام کے لیے
یا دیگر کسی صحت سے خوبصورت کرام اور اعلیٰ عظام کی قبروں پر سیکردن پر کسی قبضے سے سو
میں اور چراغ قرآن شریف تر سے کے وسط خلا نا اور بیچ وسط اندھکن کی کے لیے کہ نا اور
مرکز درمیان گازیے جائیں جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں ابوداؤد کی حدیث نقل کی ہے کہ عثمان
بن مطعون کے دفن کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بہن جبرائیل کے ایک تبرا بہر اہتار وہاں
رکھ دیا اور فرمایا کہ دفن کے لیے رکھا ہوں کہ یہاں پہنچے لوگوں کو دفن کیا کر دینا سو جن لوگوں
خبروں کی زیارت دراد کے پاس بیٹھنا مفید ترقی ایمانی اور ادب کا نام بلند کرنا منو
ردنق اسلام کا ہو تو اوس سنت سے بھی اور کثافت باقی رکھنا جائز ہو گا جیسا کہ بعض علما
حفاظی نے لکھا ہے اور قبر پر نقد جس طرح بنا اگر اس سنت سے ہو کہ اس شخص کو بھی جائز
اس بات کی کہ یہ چیز اس قبر کی زیارت کرنے والوں کے فائدہ کے لیے ہی ماواریان خیر کے
لیے ہی تو کھینچا نہ نہیں جیسا کہ کتب فقہ میں ایک مسئلہ لکھ ہو میں اور اگر کسی کے انفعالی
سنت نہ تو صرف مال ضائع کرنا کہ ہو گا اگر عبادۃ نہور نہ شرک جلی ہی از انجملہ تعظیم برکات کی
کہ او کو کسی دہم بہ شرک اور بت پرستی نہ مانے حالانکہ قرآن شریف سے ظاہری کہ وہ ضد و
جس میں شرکات حضرت موسیٰ اور حضرت ارون علیہما السلام کے رکھے رہے یہ حدیث اب قبر کی اور در

کہ درستی سے اثبات کرتے تھے اور اس کی مرکت سے ہی اسرائیل و سامیوں پر حضور
 منطوق ہوا کرتے تھے پھر حضرت خاتم النبیین کے تبرکات بطریق اولیٰ اوجب العظیم شہرے اور اس کے
 سوی مبارک کی مرکت سے روایت پہنچی خالد بن الولید سری ہری لڑائیوں میں فتح ہوا اور
 اور نسیب کی روایتوں سے ظاہری کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس شریف اور سونے کے کھانچے اور
 ہمارے دیکھو اچھے ٹیوٹے لیے ملاتی تھے اور دیکھو اچھے مویا کرتے تھے اور عن مبارک ایک اچھے خط
 کا نوک سے گھسیٹنے کے لیے بغیر بھیج دیا کہ جو تراشنا اور آتے ہیں آجگار میں پر ہنن کرتے ماننا
 صحابہ نہ ہنن ہنہ سے اور رفع اراضی کے لیے اپنے بدن پر مل لیتے تھے اور آتے تھے ان کے لیے
 لیے ہی لباس ہوتا تھا اور بروایت جامع ترمذی لکھی کہ دو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو کتے تھے
 اور بعض روایتوں سے ظاہری کہ اس کے نسبت آتے فرمایا کہ اخی یونکائے بہرہ دیت ہی لعلی
 جس درخت بیلہ آنحضرت بونس کے لیے اوگائے کاقرآن شریف میں ذکر ہی وہ ہی کہ دو کتے
 لحاظ کیجے کہ ظاہر صرف اس ہی سے کہ دو کو آب دے دیتے تھے پس حکم حق میں اللہ تعالیٰ
 فرمایا ہی کہ میں اس کی بنیائی اور شواہی اور ہاتھ باون مویا ہوں اور کتے لباس عجم
 سب سے عظیم پیش آنا عین نبوت نبوی اور از قبیل عظیم شاعر الکہ ہی اور حضرات اہل اللہ کو جو
 ترقیان نور ایمان کی اس لیے سن داب کی جہت سے ہی میں اس کا بیان کیا کہ حاکم نے
 یزق لم یدر از انجملہ مجلس کرنا و سلسلہ حالات صالحین اور انبیاء اور مرسلین کے کہ اس کو
 بدعت ضالہ کہنے میں حالانکہ انبیاء پیشین کے حالات بیان کرنا مجلس عام میں خود قرآن شریف
 ظاہری اور احادیث صحیحہ سے مشہور ہی اور حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور منافق آپ کے
 اہلبیت اور صحابہ مجلس عام میں بیان کرنا صحابہ سے ہی اور رفقا لکڑک
 ایت والی خود بافت لگا اور لکھو ہوا اور صیغہ بیون سے ظاہری کہ حاکم نے بیان کیا

لیے صرف کافر و کاجواب پر سے کے واسطے کہ انہوں نے ظلم میں کیا تھا حضرت صلعم کے چہرہ
 رکھوایا اور انہوں نے اوپر کترے ہو کر وہ تیرا اب مولید شریف کی مجلس کرنا اور کترے ہو
 وہ بیگے نر و یک مجاہد کبریا ہو کر تھیر گیا ہی حالانکہ اب شش میں بنا فرض کھایا یہ معلوم
 ہوتا ہی ان مجاہدین جیسے رہنے کی وجہ جواز کی بوجھنا جیسے نہ کہ کترے سے سونگی کیونکہ
 اصل مقتضای تعظیم تو یہی ہی مگر بیتنا صرف واسطہ نفع تخلیف کے ہی اور بولانا لوگوں کا
 اکثر ضیافہ ہوتا ہی اور ضیافت عام بھی سنوں ہی رہیں سنتوں سے مگر عین ضالہ نہیں
 اور سو نماز اور حکام دین کے سنانے کے اذکار کی بات کے لیے ہی جو درجہ علاحدہ کہتی ہو
 انحضرت صلعم کا بولانا لوگوں کو بلا ضیافہ ہی ثابت ہی جب کہ تمہم داری کی سفر کی حکایت اور
 اونکے دجال کی ملاقات صحیحہ کے حدیث خطے سر ہی اور حصن حصن میں مجمع مومنین کو محقق
 قبولیت دعا کا لکھا ہی رہا یعنی تاریخ سوطریق شرط اور ارکان کے نہیں ہوتا ہی خاص
 باختلاف تواریخ یہ مجلسیں ہوا کرتی ہیں اور اتنے علاحدہ کے نہیں انحضرت صلعم کی ولادت کا ہی
 یا مہینہ تاریخ اونکی ولادت کی ہی اور یہی اس نظر کے بغیر یعنی تاریخ یکے میں برابر کار و بار
 اچھی طرح متوجہ نہیں ہو سکتے کہ قیامت شرعی اس میں نہیں ہی جب جمہور کے دن غلط کرنا
 عیا فارسی اور ہندی ترجمہ مصحف میں لکھا کہ صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں ان تو سکا کھنڈ
 نشان بھی نہ تھا ہاں اہل اللہ کی وفات کی تاریخ گویا بالخصوص ان اعمال حسنہ کا مشعل ضیافت
 عام اور ملاوت تیرا یا یاد کرنا مبدد اور معاد کا ثواب و راج مقصدہ کو مدید کرنا اور اونکے
 نام کو شہر دنیا اور بلند کرنا کہ ہر خاص و عام اونکے نام یاد و ادنیٰ بزرگی اکاہے ہو کہ ہستی
 سر کی ہی ہو بہا ہی یعنی تاریخ بطور شرط اور وجوب کے نہیں ہی بلکہ اصل مقصد اور انکی
 خدمت میں مدد پہنچا اور اونکا نام بلند کرنا ہی کہ عین بلند کرنا رسول اللہ صلعم کے نام کا ہی ملکا

بلاعتن مایح او سکی طرف کسی توجہ نہیں تو اس کا یہ کہ میں پہلی ہی نہ کہ وہ
 تاریخ اگر نہ تو نواب ہو یا وہ تاریخ صورت جا تو گناہ ہو یا نہ جو کسی ایسی سمجھ وہ بین
 بدعتی تہریر کا علاوہ ہرین اہل کشف نے روز وفات مقررین کو روز بلندی اذیکہ مراتب کا
 دیکھا ہی اور بات روزہ روز و خوشہ اور روز عاشورہ کے آنحضرت صلعم نے تعلیل کی سی کہ
 میں ہر دن پیدا ہوا ہوں اور ہر دن مرنے سے بار ہوا اور فرعون دُوب گیا جس جنت حضرت
 شریع نے اعلیٰ روز با تاریخ مقرر کر رکھی واسطہ ایک نسخہ کام کی جان کی تو ویسے ہی علت
 اور امر احتجاجی کے لیے بھی تعلق نہ کرنا موجب عیش نہیں ہو سکتا ہی اور شرح قصہ درمیں ان
 جریر کی روش اور ان مندر اور ان مرد و بہ کی روش در مشور میں سی اس رسمی الودعہ سے کہ
 آنحضرت صلعم اور خلفائے مثنیٰ بھی سیرالشمس و کون مزار پر اکثر جاتے تھے اور سلام علیک
 کرتے تھے اور کوئی راوی ان روایتوں کا جو تواتر مشہور نہیں ہی اور صحاح ستہ میں نہ ہونا
 حدیث کا موجب اس کی اعتبار کی نہیں ہو سکتا اور بخاری شریف طائے ہری کہ اکثر لوگ
 بدیعہ پہنچنے والے آنحضرت کے التزام رکھتے تھے اس کا کہ حدیث بارہی حضرت عائشہ کی ابو
 اسدین بدیعہ پہنچے اور پھر از ولح طائرا نے آنحضرت کے شکیات کی آنحضرت نے کہہ نہ پیرا کیا بلکہ
 فرمایا کہ وحی الہی میرے کسی کے ساتھ نہ سمجھنا ازواج کے ایک طرف میں لیتے ہو نہیں آئی سو اسے
 عائشہ کے اس طلب سے کہ حدیث پر سہانی میں عائشہ کی خصوصیت ہی تو مومنین نے اگر خصوصیت او کی
 بدیعہ یعنی میں لگائی تو کیا مضائقہ بالجملة شیخ کبار کا وجود فرمودہ روز وفات اولیا کو تمام
 او کے نام بلند کرنے اور نواب اعلیٰ پہنچنے کا مجموعہ کی تخصیص واسطے وعظا کے اور سندی ترجمہ قرآن
 میں لکھنی اور یہی سترہی قیاس فقہاء از روی انصاف کے احکام میں کم نہیں ہی مان اگر
 اس کو کوئی منجملہ شعائر اسلام تہریر اور توبہ عت ضالہ ہو جاگی اور بدیعہ جو حدیث شریف

اباسی کہ لا تخلو قبری عیداً سو کا طلب ظاہری کہ عیدوں میں بعضی باتوں کا التزام از رو
 دین و مذہب ضروری نہ ہو یا جہانگیر مذہب کی عیدوں میں بعضی باتوں کا تقابلاً کراؤ سے
 تجاوز کرنا حرام جائے دو سے زینت اور ارشاد میں لباس وغیرہ سے اظہار سرور و فرحت
 اور لبو و لعب خاصاً حق کی گزارش کی زیارت کرنے میں اگر ایسے التزام کو کسی کی کرے جس کا
 مذہب میں بعضی جگہ سونا ہی تو البتہ خلاف احسن شے ہو گا اور انجملہ حضرات
 اہل الہ جو کسی مصلحت سے کسی بعضی ایسے کام کو چکے کرتے اور کرتے کا شرع میں حکم نہیں لائے
 عمل میں لایا یا ہر عام ترک کرنے میں اور اپنے مریدوں کو بھی کہ انہوں نے گویا ضروری دینی
 طرح اقرار و بعداری کا کیا سونا ہی مصلحت ارشاد فرمایا کرتے ہیں اس کو ہم بیہ ایجاب شرع
 یعنی کفر قرار دیتے ہیں حالانکہ احادیث صحیحہ میں کربا نہ حضرت صلعم اور صحابہ کائنات ہی
 جہانگیر شکوہ شریف میں ہی کہ ایک صحابی ہمیشہ نماز میں سورہ اخلاص پڑھتے تھے حضرت
 بیہ حال سنا تو اذنی سے جہاں انہوں نے اپنی محنت سورہ اخلاص سے اور یہی وجہ اس کی سرکار میں
 برتری کی بیان کی سو حضرت صلعم نے اس بات پر کہ اپنی طرف سے انہوں نے تشریف ہی نہیں کیا
 جنت کی ثواب دی اور صحیح میں کہا روایت میں ہے کہ بروقت دریا اس بات کے اعلیٰ مرتبہ
 ابو جہل کی بیٹی کے نکاح کی جاتے ہیں حضرت سید کا ثبات علیہ الصلوٰۃ والسلام بیہ حضرت
 الف کے باوجود فرمانے اس بات کے کہ میں حلال کو حرام نہیں کہتا ہوں علی مرتضیٰ خفہ سے اور
 حضرت علی نے بھی جہاں سیدہ کی زندگی بسر دی تھی ان کی اور حضرت سید کا ثبات علیہ الصلوٰۃ
 ہی کیا خاطر مومنہ اولیٰ یعنی خدیجہ الکبریٰ کہ اپنی حیات تک دوسرا نکاح نہیں کیا یہ ان کے
 بیان سے کربا جائے کہ محبت کا سید ان کے بعد وسیع ہی اور کسی جگہ اس میں گئی بیش ہی
 اور التزام صحابہ کا درباب میں بھی ہے کہ اگر گوارا نہ بھی اسی ایسے ہی اور

مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ ایک صحابی سولہ کی انگلیوں پر ہاتھ کر اخفرت صلعم نے حضور میں آ کر حاضر
 اور کے عدم جواز کے ادھاری لئے دیکھی نکال کر سبک دے کر چلے گئے اور ان صحابی سے کہا کہ اپنی انگلیوں
 اتنا لو اور کام میں صرف کرنا انہوں نے کہا جس ضرورت کو رسول اللہ صلعم نے میرے ہاتھ سے لیکر سبک دیا میں
 اور سب کو میرا ہاتھ لگا دینا حالانکہ بظاہر سب میں مال کا ضائع کرنا تھا اور عوام الناس سے بھی اگر کوئی
 بات غلط محبت بادشت الہی سے جاتی ہے تو اس کا بھی پہلا سوجا ہا ہی جیسے مشکوٰۃ اور شارق کی حدیث ہے
 کہ اخفرت صلعم نے فرمایا کہ اگلے لوگوں سے ایک شخص نے بخوف مواخذۃ قبر وصیت کی کہ مجھے حصار مری
 کچھ نہ بہا دینا اور کچھ آزار دینا اور آپ ہی ہوا اور سیرہ اسے حکمت نامہ مقول غیر مشرع کے سبب سے
 جو شخص خوف الہی سے ہوشی رہے نہی بخش دیا گیا ہے اگر وہ نہ ہو اور اس کو کوئی مسجد پر سلام کا
 قرار دے دے البتہ بدعتی ہوگا اور اس مقام پر یہ جو کوئی کہے کہ اب بھی بعض محدثوں کا قیام لینین
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہو چکے اور ان کے دین کے باقی رہنے کی حسرت کرنا کرنا کا حکم
 شرع سے نہیں ثابت ہوتا اس میں اختلاف مجتہدین اہل سنت کا ہے کیلئے نزدیک حرام
 کر کے نزدیک مباح اور کیلئے نزدیک نفی ہے تو احتیاط یہی ہے کہ خوف کرے وہ مصلحت
 کے لئے مسجد عکا مگر جن اس کو احوط نہیں لکھا بلکہ بنا بر حسان غرضت اہل الہ کے احوط
 کہ کچھ حکم کرنا حضرت شایع کا عین اجازت و نہی جیسا اصول فقہ میں لکھا ہے اور مشکوٰۃ
 صحیحین کی حدیث ہے کہ تراکم ہا مسلمانوں میں وہ شخص ہے کہ جس کے بوجھنے سے کوئی ضرر
 ہو گئی ہے اس سے خوف ظاہری کہ مسکوت عنہ سر کر ممنوع نہیں ہے اور حج کے باب میں
 حدیث مشہور ہے کہ ایک شخص کے بوجھنے سے کہ آیا ہر سال فرض ہے اخفرت صلعم ناراض ہو
 یعنی اگر اس کے منہ سے کل جاتا کہ ہر سال فرض ہے تو کسی کی شکل ترقی اس سے بھی ظاہر ہے کہ
 مسکوت عنہ میں مسلمان کو ذنب ہے اور ایک حدیث مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ فرمایا

آنحضرت صلعم که جس خیر کا حکم اے بحال انہیں قرآن یا سودہ کجہہ و دل نہیں کیا اور حسین
 کا دشمن کیا کروا رکھی ہو جو با عانی کی کشتی کا سکوت کرنا عین غلو و لعن کرنا ہی اور
 موضح القرآن میں کہ مدار ہا یکا اکثر اوسی میری بذیل ترجمہ یہ کہ یہ یا ایہا الذین
 لانت الون عن انشاء الخ کہ لکھا ہی کہ خود نہ ہو جو کہ یہہ جزو ای یا نہیں ہے کام
 کرین یا کرین بلکہ جو فرمایا او سر عمل کروا دو جو فرمایا یا سکوت سمجھو اور حضرت ابن عباس سے
 بعض کتب حدیث میں مروی ہی کہ اگر سکوت غنہ شہابی از اس جملہ ترک خطوط نفائی کو دیکھ
 اہل کتاب کیسی رہبانیت قرار دیتے ہیں حالانکہ کتاب الرقاق مشکوٰۃ شریف اور کتب احادیث
 در بدرہ حالات آنحضرت صلعم اور انبیاء و پیغمبرین اور اہل بیت طاہرین در باب
 ترک سبائش دنیوی کہ کہ لکھا سو ہی اور رشرف کی حدیث ہی افضل الاحمال
 اور رہبانیت ترک حقوق نفس کا نام ہی نہ کہ ترک خطوط نفس کا اور یہی طبقہ اول میں تباہ
 حلال جہان اور امصطفوی کے مشاغل جائزہ دنیویہ اور عدم ریاضت بدنی مانع مشغولی
 سبکی اور عائق ترک نفس نہیں ہو سکتی نہی علاوہ ہرین اہل کتاب کی رہبانیت کمال ہے
 الیہ تعالیٰ ملامت نہیں فرماتا بلکہ اسکا باہر مکر نہ پر ملاست فرماتا ہی اور اس طرح کی رہبانیت
 اوائل قرون اسلام میں موجب خراج دعوت اسلام اور اعت دین اور یہی موسم فضیلت
 اور وجوب کی تھی بخلاف زمانہ مابعد کہ اور آنحضرت صلعم کا ناراض ہونا اس بات کے ہے کہ
 اصحاب گوشت چھوڑنے یا ترک صحبت زودہ یا ترک خواہش کا اپنے پر عہد بانہ ہوتا
 سو منظر ترک حقوق کے تہانہ منظر ترک خطوط اور یہی نشان میں اگر آنحضرت اعراض فرما
 تو مثیل و مثلاً اجاب کہ تہیر کر دو امور فرد کہ حرج لازم آتا از اس جملہ التزام امور مذکور
 منظر بدعا خالہ قرار دیتے ہیں حالانکہ مشرق کی حدیث ہی افضل ان عمالہ و عمالہ

و ان قل اسے بوجہ جانائی کہ سوا قرآن ہی کو یہ حکم ہی کیونکہ اس میں قتل و کثرت نہیں
 از اسجملہ یکہ حضرت اہل اللہ پر بعض اوقات کوئی کیفیت ایسی شرعی غالب ہوتی ہے کہ اس کی وجہ سے
 بعض مسئلہ شرعی کا لحاظ نہیں رہتا اور کدو بہ قطعاً ضلالت میں آتے ہیں حالانکہ قرآن شریف احادیث
 صحیحہ سے بعض اگلی پیغمبروں اور خود حضرت سرور کائنات اور اجلہ مہاجرین و انصار کا یہی
 اس حال پر نمانت ہے جیسا کہ قرآن شریف میں بعض انبیاء علیہم السلام کی نسبت لکھا ہے
 حتیٰ اذا ارسلنا رسلنا بالبرکات لانزلنا الیہم من السماء ماء فیرسلنا الیہم
 ایسی اور کچھ دل پر غالب آئی کہ وعدہ الہی کے غفلت ہو گئی اور خطرہ ناسیدی کا
 دل پر آئے لگا اسی طرح جنگ بدر و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زہن پر آئے کہ اللہ
 کی توجہ تھی کہ کل تیرا کوئی بوجھنے والا نہیں ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی
 نسبت اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے کہ در باب قوم لوط ابراہیم سے حکم کرنے لگا
 یعنی لوط کے بیٹوں میں عذاب کیونکر جاسکتا ہے اور یہ نہیں فرمایا کہ ہمارے سامنے کڑا کرنا
 با دعا کرنے لگا اور ضحاک فرشتوں نے کہا کہ لوط کو دھانسنے ہم کمال لینگے اور اسکے بعد عذاب کا
 تہ حضرت ابراہیم نے تسکین پائی اس طرح ہمارے حضرت سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام
 جنگ کے ایک شخص بھی اذکی مت کا دوزخ میں رہا اور ایک سب جنت میں داخل ہونے لگا
 تب تک خلعت فاخرہ و نسوت لعلک ربک فترضی کافیا من کونہ ہننگے اور
 از رو صحیح حدیثوں کی نظر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا حال زمانہ تاخیر دمی الہی فرمایا کہ
 میں نے کئی بار جاہد کیا مگر حیرہ کرانے نہیں گرا دن یعنی درد فراق اور شوق معنی
 اتنے نہیں ملا کہ نہ چاہا باد خود کہ تیری سوچنے سے اور حضرت انس بن نضر کا قصہ
 بخاری شریف میں ہے کہ مقابلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الہ صراحتہ شہم کہا کسی کو مدعی

دانت کی بعض حشر کا دانت نہ تو را جا کیا کہ بہ لظاہر کلمہ ارتدو کا تھا اور بہ
 انحضرت نے کچھ نفرمایا اور حکم بعض وجہ سے دانت کا تو تھا موقوف ہا تو انحضرت
 اور کمی ولایت کی کو ای دی اور حضرت موسیٰ کا حال الک صحت میں آیای کافی مشکوٰۃ
 کہ موت کا فرشتہ جو آیا اپنے آپ طمانیہ مارا کہ اکملہ و سکی شکل تری اسنے الہ صاحب
 حضور میں شہادت کی رہا سچ زلتا حضرت موسیٰ کا خاطر داری کا بیغام رکھو لا تا ترانہ
 خلقی کا اور جلال اللہ بن سید علی نے جو معجزہ بہر افشا کا مروا اسعدہ ثبات
 اور ضمن میں یہ بھی مذکور ہے کہ علی مرتضیٰ نے اسبب کہ انحضرت صلعم انکی زانو پر
 سر رکھ کر سو گئے تھے عصر کی نماز نہ تری اور انحضرت نے کچھ اعتراض کیا اور نہی
 صحیحہ ثبات ہی کھلی تا حدیث سے علی مرتضیٰ نے باوجود حکم خاص سوال الہ صلعم کے سوال
 لفظانہ تھا یا اور حضرت عثمان نے کہ واسطہ معاملہ حدیث کے جو مابین گئے حج کیا اور
 مکہ حاج کا اتفاق نہ نہیں تھا بلکہ مابین توجہ کیا کہ بغیر سوال الہ حج مجھے خوش نہیں
 اور رسول اللہ صلعم نے بھی بیان پایا کہ مجھے نہیں معلوم ہوتا کہ بغیر سر عثمان
 حج کر لے حالانکہ مفقضا شرع میں کہ عبادت الہی رسول الہ کا ساتھ ہونا کفار
 ایمان میں بات البتہ ہی کہ بعد رسول اللہ صلعم کے قانون سیاست شریعہ کا بند نہیں رہا لیکن
 کیونکہ علی بن صوفی لباس کو بیان گنہائیں کھل کہ سنے کی بہت ہی جگہ فرمایا حافظ فیروز
 کی انت صوفی دجال شکل ملحد کنش + کو بسوز کہ مہدی دین پناہ رسید +
 اسکے فہرستہ خانہ کتاب روض الریاض امام باقری صاحب کا دیکھنا بہت ضروری
 از انجملہ ما بہ ارواح کا طبع سے فائدہ حاصل کرنے کو نہ کہ جلی قہر اتے ہیں
 سو اسکے جواب میں تعلیم و فضل لکھنا مناسب معلوم ہوا یہ سری فضل

اس میں ہی کئی محدث ہیں جو مکمل مقدمہ از روی کتاب اللہ اور احادیث صحیحہ
 اور طریقہ خلفای راشدین وغیرہ متقدمین صحابہ رضی اللہ عنہم سے حوازی قیاس کا جیسا اصول
 فقہ میں لکھا جاتا ہے ہونے کی بجائے قرآن شریف میں ہی فاعتر و یا اذالی لا البصار
 بنی ایک تاسے دوسری شاکی طرف غور کیا کرو اور عبرت لیکر اگر داد و بخشش صلح سلم
 معا ذبن جیل کی بہ نسبت کہ اجتہاد برائی یعنی اجتہاد کردہ کا اپنی رائے سے قبول فرما
 اور جمع کرنا اب اور کلچ کا استنبی میں کہ اصحاب قبائلی اپنی راہی سے شیر ابا تباہند
 اور شراب بینی کی حد بقیاس حد قدث حضرت مرتضیٰ علیؑ نے تجویز اور حضرت عمرؓ نے
 پسند کی اور غول فرائض کی صورت میں حصہ سدی کم کرنا حضرت مرتضیٰ علیؑ اور حضرت
 عمرؓ نے اپنی رائے سے جاری کیا یہ جو کوئی بطور کلمہ کہے کہ جنت جو بات بعینہ حضرت
 رسالت پناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہونے کی تو بلحاظ او کی نظیر یا او کی علت کو جو
 حدیث شریف سے بوجہی جاتی ہے وہ در نہن ہو سکتی محض غلطی ہو کہ وہ جو تعلق
 صاحب اجتہاد اختلاف ہو جب تک کہ شیخ اگر نہ کہ انہیں ظاہر اطاعت معلوم ہوئی
 اور ابن حزم ظاہری کو فتوحات میں تبری تعظیم سے یاد کرتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ میں نے
 دیکھا کہ اوسنے رسول اللہ صلعم سے معافہ کیا اور حضرت میں وہ غائب ہو گیا قصہ داؤدؑ
 مجتہد دن اور طمان حدیث کو خلفای رسول اللہ صلعم لکھا ہے اور قصص الیاسی میں
 مجتہد دن کو وارث انبیاء فرمایا ہے اور حدیث شریف میں اُحَدَّثَ نِیْ اَمْرًا نَاذِمًا
 لِّسُنَنِ نَبِیِّہِ فَوُرِّدَ مَیْنِیْ مَا لَیْسَ مِنْہِ کِیْفَ صَرِّحَ لَکَ اَنْہِیْ اَسْبَابُہِ بِرَکْبِہِ اَعْصَاہِ
 نَوَاحِشِہِ اِیْسَی ہُوَ سَکَی کہ وہ داخل دین تشریے اور حدیث میں سن سن سن سن
 حسنہ کی دولت کرنی ہے کہ اگرچہ حضرت صلعم نے بعضی بات کہ لیے بالتخصیص اور باریک

حکم ہین دیا مگر سو سکتا ہی کہ پسند خاطر حضرت صلعم کے ہوجیا حضرت عمرؓ نے تہذیب تہذیب
 نسب فرمایا یعنی البتہ عہد ہی مگر سطر حکا فاس کہ کلام الہی یا حدیث نبوی کے مقابلہ میں اپنی
 شکل کو مقدم کرنا جیسا اہل بیس در باب سجدہ آدم کے کیا یہ بالاتفاق ناجائز ہی ہے ^{مقدم} اور
 از روی ہذا کتاب حدیث ثابت ہی کہ بعض اوقات بعض اہل عاجا حضرت سے نہایت محبت رکھتے
 کرتے اور حضرت سے عجازی کی راہ سے انکی حاجت روائی فرماتے اور از روی فرماں شریف کے ظاہر
 کہ حضرت سلیمانؑ بقول ہم یہ عاذا للہ بر خلاف مضمون اِذَا سَأَلْتُ فَاسْأَلِ اللہ وَاِذَا
 فَاسْتَعْنِ بِاللہ کی اپنی مناسبت کے منکاحات روائی بکرم چاہی اور انہوں نے حاجت روائی کی
 اور قیامت کو کہ اللہ تعالیٰ کی توحید سبکو مشہود ہوگی سو نہیں اولین اور آخرین اپنی حاجت کے لیے
 پیغمبرؐ کے پاس دوتے پہنچے اور سوال کرینگے اور فیض صحبت حاصل ہونا ہر گون ایک
 امر ہی کہ کوئی نادان ہی اس سے انکار نہیں کر سکتا ^{تیسرا} مقدمہ یہ کہ انصاف
 بزرگوں کے حرامت کہتے ہیں اور فائدہ دنیا فیض صحبت کا بعد چھوڑنے بدین نہیں ہو
 باطل ہی اس لیے کہ ہر گاہ عالم حیات میں یہ دونوں باتیں ثابت ہوں تو اس کے تناسل کے لیے
 بعد چھوڑنے بدین ثبوت درکار ہی کیونکہ کرامت اور فائدہ صحبت کا مطلق ہر روح ہی بدین
 اور سین کے دخل نہیں اور باقی رہنا روح کا بعد شوک بالاتفاق مسلم القیوت ہی اور اشیاء
 کرامت کا بعد چھوڑنے بدین کہ کہیں نہ کہیں نہیں ہونا ہی علاوہ برین جسے وہ ^{پتھر} ہوتا
 حدیث وفقہ کی ثابت ہو اگر فی ہین اور اعلیٰ اور جدید سند و سچ بہتری مومنین کی انام
 اور لوازم کمال ایمان کی ثابت ہین سوا ان کے انوال سے پسند صحیح ثابت ہی کہ ارواح کا طہر
 دے تصرفات جنہن کرامات کہتے ہین اور فائدہ روحانی طور سے ہین سو اس مقام پر بعض
 انوال دون لوگوں کے کہ حوالہ آخر زمانہ میں ہندوستان میں مومنین اور سہاکہ و علم اور انکم

بمقابلہ مجتہدین خطا سے بے اجابت ہے ہیں الزامات نقل کرنا ہوں مولوی اسماعیل صاحب دستغفا
 ذیجہ میں کئی جگہ حضرت عبدالقادر جیلانی کو لقب غوث الاعظم تعبیر کیا ہے اور جرحاً لہم تقیم میں
 کہ سید احمد صاحب کو نسبت قادریہ اور نسبت نقشبندیہ مروج مقدس حضرت غوث الاعظم اور روح
 مقدس حضرت خواجہ بہار الدین معانی حاصل ہوئی اور نسبت جیشیہ حضرت قطب الدین مختار
 اوشنی کے نزار پر مراقبہ کرنے میں ادنیٰ روح مقدس حاصل ہوئی اور اس میں لکھا ہے
 کہ ہمت علی مرتضیٰ کو سلطانین کی سلطنت اور امر اکامارت میں دخل ہی چنانکہ صاحب عالم
 ملکوت پر پوشیدہ نہیں ہے بلکہ بطور کلیہ کے لکھا ہے کہ حضرت ابائی جب کمال کو پہنچتی ہے
 تو اللہ تعالیٰ اس شخص کو اپنی ایجاد معدوم اور اجرا احکام تکلیف آرا و جارہ نادانی
 اور شاہ عبدالغفر صاحب اپنے فتح الغفرین میں اول سورہ مطہرین اور سورہ انفث میں
 اور پھر سورہ بقرہ میں مقام ذکر شہید و کچھ لکھا ہے کہ ارواح مفارکہ کاملین نفس کامل
 ہوتی ہے اور قاضی شاد اللہ بانی بی کریمے شاگرد شاہ ولی اللہ اور ترے خلیفہ نذر مطہر
 سیف المسلول کے آخر میں مکاشفہ اہل کشف کو لائق تسلیم تہذیب لکھتے ہیں کہ از رو کشف باب
 ہوا ہے کہ از آدم تا خاتم علیہم السلام کالات ولات کبریٰ اولیاء اللہ کو نیز بطور روح مقدس علی مرتضیٰ
 حاصل ہوتی رہی ہے اور بعد اُنکے انتقال کے حضرت امام حسن اور پھر حضرت امام حسین علیہم السلام
 بلکہ جراتا حضرت امام عسکری علیہ السلام اور بعد اُنکے انتقال کے ادنیٰ روح مقدس سے
 ماطور حضرت غوث الاعظم کے پیر اور اُنکے استاد اور خیر ماطور امام مہدی اور بعد اُنکے انتقال
 ادنیٰ روح مقدس ہوتی رہی ہے جو تہما مقدمہ مشکوٰۃ شریف کی باب اثبات غیث
 الغفرین جہدیت متفق علیہ عبداللہ ابن عمر سے اور ترمذی کے ابو ہریرہ سے اور احمد اور ابوداؤد
 ہر وہ ابن عازب سے اور امامی کی ابو سعید خدری سے اور ابن ماجہ کی ابو ہریرہ سے اور ابی

یا یقال عند من حضر الموت من صحیح مسلم کی حدیث ام سلمہ اور سند احمد کی حدیث طولانی
 برابر ابن عازب سے اور باب المشی بالجازہ میں حدیث متفق علیہ ابو ہریرہ سے اور باب الکفا
 علی المیت میں حدیث متفق علیہ حضرت عائشہ سے فقہ شافعی کا اظہار ہے کہ ارواح مقبورین کو قبر سے
 علاوہ رہنا ہی اور حدیثوں سے یہ ثابت قرار پاتی ہے کہ قبر در حق مقبور یا باغچہ میں یا غچہ یا
 بہشت سے یا ایک گڑہ یا جہنم کے گڑھوں سے یا کچھ ان مقدمہ بخاری شریف کی
 روایت مشکوٰۃ میں ہے حضرت ابوسعید خدری سے کہ فرما یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حاجب جنازہ
 اگر نیکو کار ہو تا ہی تو کہتا ہی مجھے جلد لیجیو اور اگر بدکار ہو تا ہی تو اپنے جنازہ کے لیجاؤ واللہ
 کہتا ہی ہے یا خرابی مجھے کہان لیے جا ہو اور صحیح مسلم کی روایت میں انوار میں ہے اس میں
 کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب کوئی زندہ قبر میں رک جائے یا اساتہ و اواد کے پاس ہو یا
 تودہ او کی جوتوں کی چپستان ہی اور صحیحین وغیرہ میں بروایت ابو طلحہ انصاری اور حضرت عثمان
 اور عبداللہ بن عمر اور اس ابن مالک در عبد اللہ بن مسعود در حق کفار بدر جو مار گئے تھے دار
 کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ قسم یہ خدا کی تم لوگ اپنے زیادہ بہنیں سنئے ہو لیکن جو انہیں
 سکتے یعنی وہ جواب کہ اور لوگ سنیں اور سند احمد کی حدیث در باب مذکور حاجب قبر کے
 اوپر نیکہ لگا کر بیٹھنے سے فضل دوم میں گدڑی اور شروح لحد و زمین ابن ابی الدنیا
 اور بیہقی کی روایت الی ہر سرہ آئے ابن عبد البر محدث کی روایت ابن عباس سے لکھی ہے کہ
 فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جبکہ گذرتا ہی کوئی کسی قبر پر اور سلام کرے تو وہ او کی سلام کا جواب
 دیتا ہی اور طبرانی کی روایت ابن عمر سے اور حاکم اور بیہقی کی روایت ابو ہریرہ سے لکھی ہے کہ فرمایا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ قسم یہ خدا کی نہ کوئی سلام کرے گا اور کوئی کہے کہ وہی جواب
 سلام کا دیکھ اور یہ بات قیامت تک چلی جائے گی اور ابن عساکر اور حاکم کی روایت ابن

عباس سے اور ابن عبدی کی روایت علی مرتضیٰ سے لکھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جعفر طیارؓ کی نسبت
 بعد اونی شہادت کے ایک دن فرمایا کہ جعفر طیار سو قمر وہ ملائکہ کے ساتھ میری طرف سے نکلا
 اور مجھے پہنچے یہ کہ بالکل احادیث موصوفہ سے یافت ہوا مودون کی ارواح کو اس عالم کی باتوں
 خصوصاً اور مقام پر کہ جہان اون کے اکثر اجزای اصلی بدن ہوتے ہیں کہ اس کو قبر کہتے ہیں ان پر
 حاضر ہونے کے حرکات و سکنات اور گفتگو کا دریا ہونا بخوبی ثابت اور مکاشفات اہل نسب
 مصدق اور مود محبت روایا موصوفہ کی ہیں بلکہ حضرت اہل النہ مستقر کے سے بعض طریقے آئے
 کہ جس سال کا جی چاہے کر دیکھے کہ امزد کو خود او سے مشاہدہ ہو جائے مگر ان باتوں کے
 مقابلہ میں قیاس متغیر لانا قطعاً لغو اور واجب البرہد میں پس اگرچہ بعضی روحیں اوج
 علیین پر ہوں تو یہی ہو سکتا ہے کہ جیسا مارون کو زمین سے علاوہ رہتا ہے اور رزق دنی او کی
 زمین تک پہنچتی ہے اون روح کو تعلق اس مقام سے جہاں اکثر اجزای اصلی بدن ہوتے
 رہتا ہے جب کہ علامہ شیخ طوسی اور ابن قیم نے تصریح کی ہے اور شاہ عبد الغفر صاحب فی نفس
 مطمئنین میں لکھا ہے کہ دور و نزدیک افکلی نسبت برابر ہوتا ہے یعنی اگرچہ قبور اولیاء کے پاس
 جانیکی برکات آوری ہوتی ہیں مگر ادراک کا دور تک پہنچتا ہے اور میں کہتا ہوں کہ اگر
 علی العموم برابر نہیں ہوتا ہے تو عوام پر قیاس کرنا اور شخص کو دشت بہنیں ہو سکتا ہے جس کے میں
 اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے کہ صاحبان بیت اور بنیائی ہیں اور حدیث قدسی میں
 فرمایا ہے کہ میں ادنیٰ شہواتی ہو جاتا ہوں اور میں ادنیٰ بنیائی ہو جاتا ہوں جس سے صاحب
 عمر کے بیسوں منزل تک حضرت سیدہ کا حال دریا کر کے فرمایا کہ یا ساریۃ الخجل الخجل کا التکلف
 لمن اتی بان الہیۃ سلمیٰ کہ کلموں کو کہہ کر دنیا کا الہیہ کہ شاید میں مانع لغات اس عالم کی
 طرف ہوتا ہے اور حاجت ہوتی ہے کہ فرشتے اون کو اطلاع کریں اور عوام الناس کو اس سے حال

تا بچہ میں تو بد رہا مانع التفات کا ہونا ہو جیسا کہ میان زمین و آسمان کو ہونا ہی کہ کبھی
 باوجود اندازے بہرے ہونے کے پاس کی بات بعض اوقات اور کو نہیں دیتا ہونی ہی بالکل
 موت کو موجب ہونا نہ حال زیارت کرنا والوں کا سببنا اخلاص ہو وہ اور کاشفان اہل
 کشف کو درگاہ ہی جیسا متغیر کرتے ہیں جہتاً مقدمہ انبیاء اور اولیائے محبت دلی ہم
 پہونجانی کا حکم اور اوست فائدہ ایمانی حاصل ہو گیا بیان جیسا فرشتہ شریف اور احادیث
 صحیحہ میں وارد ہی وہ محتاج شرح و بیان کا نہیں جانا کہ کچھ نہ تو اس آگے چلے گا کہ وہ
 اور یہ بھی تجربہ ثابت ہی اور حکما جی چاہے تجربہ کر لے کہ اکثر مذکور کرنے کے کیا اور کسی
 طرف دل لگانا اور اوست عرض حاجت کرنے سے ربط دلی برتتا ہی اور محبت دلی کی ترقی
 ہونی ہی بالکل جبکہ سوال کرنا حاجت روائی کا انبیاء اولیائے محبوب سے مقدمہ اور متعلق
 ہونا کرامت اور فیض محبت کا صرف روح سے نہ کہ بدن سے موجب سے مقدمہ اور متعلق اور اوست
 مرد و کائنات مقام قبر سے موجب ہے مقدمہ کے اور درجہ ہونا اہل فکر کو حال اس عالم کے خصوصاً
 اوکے زیارت کرنے والے کا موجب یا بخوبی مقدمہ کے اور ان کے شرعی واسطہ حاصل کرنے محبت
 دلی کے انبیاء اولیائے محبوب جہتاً مقدمہ کے ثابت ہوا تو اگرچہ صحابہ کرام سے تصریح کیا
 کہ ارواح کاملین سے فائدہ لینا صحیح ہی کتب اخبار دانا میں لکھی نہیں گئی ہو تو بھی موجب
 پہلے مقدمہ کے بدعت ضالہ نہیں تھیر سکتی یہ جا کہ نہ کہ بے بیاد مر جانا ہوا اور
 اہل اللہ کا اتفاق سمجھنا جائز ہے اس بات پر جو مولوی رفیع الدین حصار رحمۃ اللہ تعالیٰ نے سالہ
 اسرار المحبت میں لکھی خلاصہ ترجمہ و سکا تھا خواجہ گیسو ہی کہ متوفی کا ملین محبت
 کرنا عاقبت میں فائدہ بخش کا بشرط لیاقت یعنی اگر خاتمہ بخیر ہوگا اور دنیا میں بھی
 فائدہ بخش ہی بشرطیکہ اوکے طرف دیان لگا یا گیا اور دل اوکے دیان کے لیے انویاؤں

اٹھائی گیا جائے اور اوکو بادل کیا کرے اور اوکی خدمت میں ثواب اعمال کا یہ پہنچا رہے
 اور اوکی طرف جو لوگ منسوب ہیں یعنی اوکی اولاد اور اوکے بار اور احسان اور سلوک گزار رہے
 سو ایسے باتوں سے نسبت اور نسبت اور صحت ظاہر کا فائدہ حاصل ہوتا ہے اور صحت ظاہری
 اہل اللہ کا حال جو از رو احادیث کے ظاہری سو کچھ آگے چل کر معلوم ہوگا فائدہ حضرت
 امام حسن علیہ السلام کا ارشاد جامع ترندی میں منقول ہے کہ رسول اللہ صلیم کے حلیہ شریف کے نحو
 دریا کر نیکیا میں شائق رہتا تھا تا کہ انبیا دل اور کس لکاؤں اور بخاری شریف میں حضرت
 اکبر کا ارشاد منقول ہے کہ محمد رسول اللہ صلیم کا در بیان کیا کرو اور اوکی اہل بیت میں اور یہ نہیں
 کہ اللہ کا دنیا کیا کرو اور اوکے معاملہ میں اور رفقائے دگر کی طرح ارشاد الہی ہے کہ رسول اللہ
 کا ذکر کیا جائے کہ سو اگر جہ زبان سے کہنے کو بھی کہ کہنے میں مگر اصل فکر کے معنی یا ذکر کے ہیں
 سو یاد کرنا دل کا کام ہے اور اگر معاذ اللہ کا تصور کرنا کفر و شرک تہرے تو چاہے کہ کوئی آدمی
 کو رفتی کفر و شرک سے بچ سکے کیونکہ سرور کونسی کا تصور دل میں ہوا ہی کرتا ہے جس کا چاہے
 کہ میل تو شب کا اسی بات کے لیے یعنی بزرگوں سے فائدہ باطنی حاصل ہونے کے واسطے فاعلی
 ملکہ معاذ اللہ دغدغہ سو خاتمہ کا ہے جیسا مولوی دوم فرماتے ہیں **ع** غنا تاجی و خا صا
 حق بگر ملک شبہ سستش در فانی اب رہ گئی اب کہ برکت لا شمع التوتی دما تبت
 حق الغبور سو بالانفاق مفسرین مسلم الطرین موتی اور میں فی الغبور کے کفار مراد ہیں
 کہ تشبیہ دے گئے ہیں ساتھ مردوں کو سننے سے اس مقام میں مجازی معنی مراد ہیں
 جیسے کہ میں کہ فلاں شخص تیرا خود پسندی کیسی تا نہیں سننا ہے اور اگر یہاں مردوں کی
 ہم سنا حقیقی نکالی جاگئی تو کوئی وجہ تشبیہ کی نہ قرار پاگی کیونکہ کافرون کو تو عین حقیقی
 حاصل تھی پس معاذ اللہ کلام الہی یا یہ کلام سے قطع ہو جا کا علاوہ برین بعضی اس میں اتوں

بعد یہ بھی واقع ہی ان شیعہ الامن یومین بایاتنا یعنی تو نہیں سنائی مگر اد کو
استعداد ایمان کی رکھتے ہیں پس اگر حقیقی سننا مراد لیا جائے تو معاذ اللہ یہ بات غلط تشریح ہے
کہ حضرت صلعم کا فردن کو سناتے تھے چنانکہ اسی لیے موضح القرآن میں جیسے نو بہ بند کا دار بدر
ذیل میں ترجمہ مانت بشیعہ من فی القبر کے لکھی تو نہیں سناتا قبر کے بیرون کو اور
کہ مردوں سے سلام علیک کر دے سننے ہیں اور یہ جبکہ مرد کو خطاب کیا ہی اس کی حقیقت یہ
کہ مرد کی روح کھینچی اور قبر میں جو تیرا ہی سودا پڑی وہ نہیں سن سکتا یعنی روح اپنی جگہ
منا رفت کرتی ہی کسی مہینہ نہیں کہتے اور موت کے معنی روح کا معدوم ہونے کا نہیں ہے
اور نہ خدا تعالیٰ اب قبر کا حضور و یارین تشریح ہی غلط ہو جاتا اور وسط الزمان تو یہیں تک کہ جانا
کہ یہ نفعی سناتے کی ہی نہ کہ سننے کی اور ظاہری کہ سننا سنا اسماع کا ترجمہ نہیں ہو سکتا
مطلبت یہ تشریح کہ تیرا کام مردوں کی دعوت کرنا نہیں ہی بالحدیث بآیات موصوفہ کو احادیث
سابق الذکر سے کچھ تعارض نہیں ہی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عشت مقبولین میں سے
شاید مطلب حضرت عائشہ کا یہ ہوگا کہ عشت کہتے ہیں بدین کا نون سے سننے کو اور مردوں کو
اور عراج بدنی کان نہیں سونہ یہ کہ او کو حال زیارت کرنا ہو گا اور یہ نہیں سونا ہی کہ عراج
اسی بات میں ہی اور شرح بعد در میں ابن ابی الدنیا کہ وہ بہ حضرت عائشہ سے منقول ہی
ان حضرت صلعم نے کوئی شخص اپنے بھائی کی قبر کی زیارت نہیں کرنا اور اس کی قبر کا پائس نہ لینا
مگر یہ کہ صاحب قبر اور کسی ان کے کرتا ہی چنانکہ خود حضرت عائشہ کا اپنے بھائی کی قبر پر زیارت
لیے جانا اور بعض شعاہ فرانسیہ اپنی بی بیامشکوہ شریف میں مرقی ہی اور یہ میں گمان ہی
کہ حضرت عائشہ نے اپنے اوگن سے جمع کی ہو چکا کہ فصل دوم میں گذرا کہ قبر و دفن سے حضرت
عمر کے پاس سے کبر سے اوگن حجرہ میں نہیں آتا رہی نہیں شرم سے حضرت عمر کا کہنے کا

ظاہری کہ وہ بھی ادراک مقبورین کی حامل ہوئیں اور مدارج النبوت میں مواہب سے بھل
 کیا ہی کہ وہ متغاری محمد بن اسحاق سے سند حید اور سند احمد سے سند حسن حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا کی روایت سے تاج اور تاجا بن قتارے بدر کے حق میں نقل کی ہی یعنی بغیر خدا اعلم
 اور کلمہ حق میں فرمایا کہ وہ تم سے زیادہ سننے ہیں اور صاحب مدارج فرماتے ہیں کہ پہنچا شرح
 مسلم میں ہی لکھی ہی بالجملہ اور کافواں اسباب میں متعارض منقول ہی اور ماہرین علم حدیث نے
 اس مقام پر یہ بھی لکھا ہی کہ جب حدیث کی صحت ثابت ہو لی یعنی عین مقبولین بدر کی کسی صحابی
 روایت سے ثابت ہوئی تو بغیر دوسری حدیث صحیحہ کے جو خلاف اس کے ہو اور کسی تاویل نہ کیا کی
 بلکہ حضرت عائشہ کے قول کی تاویل نہ کیا ہے **ف** حضرت عائشہ کی اس بات کے انہی ہائی
 وفات پر ادنیٰ فراق میں انہوں نے شعرین کہیں اور قبر پر جا کر تہنیں اور یہی حضرت نقیہ
 اپنے بیٹے کا غم میں دوا استفا کہنے ثبوت ہوتا ہی کہ لخت جگر رسول خدا مظلوم درگاہ
 غم میں اگر شعرین کسی جا میں اور دوا استفا کا مضمون ادراک جا تو بدعت ضالہ نہیں ہو سکتی
 مگر یہ ایسی مرثیہ کہ رائج ہیں کہ ادین اکثر دوا دایہ بل اہل موتی ہیں دوسرے یہ کہ
 اہل بیت طہارت کے غم داندہ کو اپنے غم داندہ پر قیاس کر کے اپنا ہی سانس طہارت اور بین
 اور شیون اور کئی طرف منسوب کرتے ہیں کہ اس میں کمال بے ادبی ہوتی ہی اور بالکل جھوٹا بھی
 شبہ یہ کہ بعض مظلوم نیرید بیوی کے اگرچہ واقعی ہوں مگر ادنیٰ تفصل جان کر نہیں ہی
 بلکہ اولیٰ لازم آتی ہی اور یہ سب بابتیں موجب خرابی دین اور دنیا کی موتی ہیں اگر کوئی
 موت کو نیک پر قیاس کرے سو اولاد پر قیاس ہی جیسے یا اول من قاس ابنہ بنس
 یعنی سرگاہ احادیث ثبوت ہوا کہ ارواح مقبورین اپنی زیارت کر سوائی کی تہا
 در پا کر یعنی ہیں تو اس قیاس کی گنجائش کہاں رہی اور تا کیا یہ قیاس بالاولیٰ

نہین ہی بلکہ قیاس صحیح الفارق ہی کیونکہ غیب میں روح الہی کی پابندی عام فوای
 بدنی سے نہین جو تینے باتیں جو جس قدر بدنی میں مینڈے فتور اور بکا اور خوش کے ذریعہ
 جو ادراک روح کو ہوتا تھا وہیں سے فتور اور بکا اور موت سے وہ پابندی بالکل
 جھوٹ جانی ہی نفس الہی بدنی کی خرابی اسے روح میں کچھ فتور بڑھتا ہے نہین مثلاً
 حکم و عادت عینک کی ہوتی ہی بغیر اسکے اور کچھ نظر نہین آتا اور اس میں فتور آنے سے
 چیز کے نظر آنے میں فتور آتا ہی اور جبکہ معاد حنیہ پابندی عینک کی گزر جاتی ہی تو عینک
 جانے سے کچھ ہرج بہن ہوتا اگر کہیں کہ بہ نسبت زائرین قبر کے ادراک مقصور
 سمجھنے قبول کیا مگر در صورت غیبت از قبر ادراک کا ادراک کہاں سے ثابت ہوتا ہی سو ادراک تسلیم
 کرنا ادراک اہل قبر کا بہ نسبت زائرین کے واسطے حوازیہ دماغیہ کے ساتھ ملا اور مقدمات کی کفایت
 کرتی ہی اور ثانیاً یہ کہ اس قسم کا ہی کہ شلا کوئی کہہ کہ اللہ تعالیٰ کی صفت میں وجہ بالذات
 لفظ اور انبیاء کی تعریف میں معصوم کا لفظ نہ کہیں قرآن میں ہی اور نہ کہ حدیث میں یہ دونوں
 باتیں معافانہ غلط ہیں حالانکہ حالہ کو الہ کہ تو وجہ لذات گویا پہلے کہ چلے اور جب انہما
 علیہ السلام کی اطاعت ضرور ہوئی تو ادنیٰ معصومیت کا اعتقاد بھی ضرور ہوا اس طرح حجت
 دہریت کے ثابت ہوا کہ ہزاروں من مٹی اور پتھر درج تپ جانا صاحب قبر کا درجہ حال ہرگز
 اور سکور و کتا نہین ہی تو اس سے صراحتہ لازم آیا کہ دیوار اور بہار روح کو مانع از ادراک
 نہین ہو سکتی خصوصاً اون لوگوں کو جسکی حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ صاحب مینا ہی رہیں
 اور فرمایا کہ میں انکی شنوائی اور میں انکی مینائی ہو جانا ہوں اور ہر دم اعتقاد علم
 شہد کرنا وہی ہی کہ دور میں لگانا ہوا کی نسبت اگر کوئی اعتقاد کرے کہ وہ چیز میں جو ہم
 نہین دیکھتے ہیں یہ دیکھنا ہی تو اوپر بھی شہد ہر دم اعتقاد علم غیب کا دار و مدار ہے

اور ہمیں تو یہاں بھی ہیں دارموسکای سمیعہ اس معام پر وہ یہ ہے کہ ان میں
 اسے مفید طلب جاکر اس پر برہ کو پیش کرتے ہیں سن اَصْلُ مَن یَدْعُو مِن دُونِ الذِّکْرِ
 لَا یَسْتَجِیْبُ لَهُ اِلٰی یَوْمِ الْقِیَامَةِ دَعَا عَن دَعَا عَن غَافِلُوْنَ حالانکہ ہمارے اگلے مفسرین
 لکھتے ہیں کہ یہاں میں دوزخ سے مراد میں کافرانہ جلالین وغیرہ معنی احادیث و
 ثابت ہوا کہ روحیں جو اسلام کا دینی ہیں اور بات نہایت کرنوالی کی در یافت
 کرتے ہیں اور اہل کفر خائفین سے معام ہوا کہ اولیاء اللہ بعد از موت بھی حاجت پوری
 بندگان خدا کی باذن اللہ کرتے ہیں پس ان پر لایستجیب صادق آتا ہے دَعَا عَن
 غَافِلُوْنَ اور جاہل کے حجات اور شیطا طین کو پکارنا بقول تمہارا شرک نہ تھی کیونکہ
 تمہارے نزدیک بھی مصداق لایستجیب اور عین دعا وسم غافلون کے نہیں ہیں اور کسی
 اس بات کو پیش کرتے ہیں الذِّکْرِ یَدْعُوْنَ مَن دُونِ اللّٰهِ اَمْوَآتُ غَیْرَ اَحْیَاءٍ و ما یستجرون
 اَنْ اَنْ یَسْتَجِیْبُوْا جَوَابَ سَآئِرِہِی کہ روح کو مت نہیں کہتے ہیں بلکہ صرف تن بے جان کو
 مت کہتے ہیں خصوصاً وہ جن کی شان رہے اندر ہوا ہی خواہ عقلاً حسیے لاش مرد کی
 اور خواہ دماغی تصویر سایہ دار علی الخصوص و تصور میں کہ کفار کے محاورہ نہیں
 زندہ آدمیوں کے تعبیر کجانی ہیں مانند لات وغری وغیرہ کہ کہ لبیب کہتے بہت مدت تک
 دست او کے دہم میں خلب عبادت کے مرتبہ سے برہ کر خود معبود قرار دے جاتے ہیں
 جیسا کہ جلالین وغیرہ تفاسیر معتبرہ میں لکھا ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی نورا لکیر میں
 لکھا ہے اور یہ بات بالاتفاق مسلم الثبوت ہے کہ یکتکم تم یحکم کے معنی بہ نہیں ہیں
 کہ تمکو معبود کر دیا ہے اور سننے سے پیدا کر کا بلکہ بالاتفاق یہی معنی ہیں
 کہ تمہاری روحوں کو تمہارے بدن عنقریب سے جدا کر دیا ہے اور یہ

و سیاہی بدن نکود کار برین تقدیر بختیکم کو اوس بات سے جو در حق شہید
 فرمائی ہے کہ لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَٰكِنْ لَا
 تَعْلَمُونَ فاعراض بہین ہی یعنی مراد یہ ہے کہ جسے روحین عوام مرد و عورت کی فطرت
 مشغول اپنی ہر جی حالات میں رہتی ہیں وہ یہ سمجھ لوگ بہین متوکلہ مانند زندہ
 اپنے تصرفات اور حرکات و سکنات میں غلبہ البال اور مطلق البنان ہو میں انبیاء اور
 بطریق اولیٰ درجے میں جنہیں ہمارے جمہور کلمہ کا یہی قول حلیا آتا ہے برین تقدیر شہید
 لوگوں پر اور انبیاء و صلہ بہین پر ہی کہ انہیں افضل ہے بہین اور جگہ آئینہ میں ہی
 اموات نہ اختیار جس مراد سے کہ اور آئینہ میں مذکور ہے صادق بہین اسکا اور قیاس کرنا
 روح کے حالی کو جو بعد وفات کے ہوتا ہے اور حال بر حوالہ عقلی بدن کے تھاویا قیاس کرنا
 جہل ملی کو زمانہ شیر خوار کی پرکوی قیاس کرنا بدین تقریر جو در موضع قوم ہی کی کچھ مرد و عورت
 اوس میں بالیدگی بہین ہوتی ہے اور یہی ردی قرآن شریف کے ظاہری کو قیاس کرنا
 بعض اوقات کہ بہین ہوں کہ سب کچھ بہوں جا کا اکثر اوقات خصوصاً بعد حصول کعبہ و دنیا کی
 باتیں اور آج آج اعمال مومنین اور کفار کو یاد آدینے اور باہم ذکر کرینے حالانکہ عقلی بدن کے
 جاتا کہ سب کو کچھ بہی دہین ہوں کمالو کنی روح و جسم و مالکینے کا مسئلہ دیکھی ہو
 حضرت سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جہا کہ رازہ میں اپنی عورت کا بوسہ لینا دیکھتی تھیں
 انھیں صلعم الیک کو اجازت دی ایک کو منع فرمایا جسکو منع فرمایا تھا اسکی منہ جو ان کی کانت
 جسکو اجازت دی اسکا اذنب تباہل حکایتنا سیرت جمعہ و ائمہ کی کہ توحید اور ترک معنی نہیں سمجھتے
 مگر دہین جسے ہر اور خبری خدا کے لئے لوگوں کی جو انکے لئے نظر آئے ہیں ایسی سمجھتی ہے
 عاجزی یہی لوگوں کی بہین سمجھتی ہے تو اوس مدد مالکینے میں اور ان کو

بلکہ چہرہ کر دیا جائے بلکہ سمجھا دینا چاہیے کہ جس طرح بادشاہ مانتے ہیں
 اور خیال رہتا ہے کہ اگر اللہ جیسا تو ملیکا اور بادشاہ کے دینے کو جانتے ہیں کہ اللہ نے دیا
 اس طرح اولیاء اللہ سے مانگتے ہیں یہی اگر دیان رکھو گے تو مانگنا درست ہوگا نہیں تو
 نہیں علیٰ ہذا القیاس بزرگوں کی نیاز کا مسئلہ ہی سمجھا دینا چاہیے کہ جس طرح بزرگی
 بزرگوں کی اوکو نذر دیتے تھے اس طرح کنواں باغ رو بہ بہا جاوے اور غلہ کھانا متھانا
 اللہ کے واسطے بزرگوں کی نیاز کی کرو گے جیسا احادیث منذرہ فضل دوم سے ظاہر ہے تو
 موجب ثواب ہوگا نہیں تو گناہ ہی اگر کوئی کہے کہ بعض مشرکین یہی کہتے ہیں
 کہ جس طرح تم مردوں سے مدد مانگتے ہو اس طرح ہم بتائے گئے وغیرہ سے کرتے ہیں اور تم
 جواب دہی کہ یہ صرف مغالطہ ہی کہ وہ ہم سے اوپر مغالطہ بن سے خبر کر اسکو کہ
 بترا د شیخہ الرام کا جانتے ہیں اور در حقیقت ان قوم بتائے گئے ہیں اور غیر کی مدد سے
 اور انکا کامل ہونا مسلم ہو صرف مدد مانگنے کو ہم شرک و کفر نہیں جانتے بلکہ اور یہ مانگنے کو
 ہم جسبت شرک کہ کفر کہتے ہیں کہ اوکی بناد کی عبادت پر ہوتی ہے جیسا کہ فضل آئندہ سے
 معلوم ہوگا کہ اگر کوئی کہے کہ درخت اور پہاڑ یہی غیبی روح رکھتے ہیں تو اس سے
 چاہیے کہ مدد مانگنا درست ہو اور دیو بہوت سے بھی کام نہ لے سکتا ہے تو اوکو بھی چاہیے نذر
 درست ہو تو جواب اسکا یہ ہے کہ پہلی صورت میں دوسرا اور شرا مقدمہ جہوت گیا اور پہلی
 صورت میں جہت مقدمہ جہوت گیا نہی یعنی عزادی سے مانگنا اور صرف کا ظاہر ہونا کہ
 ثابت نہیں ہونا اور دیو بہوت سے مانگنا اگرچہ بطور عبادت کے ہو تو بھی خود اپنے واسطے بڑی نافرمانی
 ہے یہی تفسیر یہ کہنا دیا کہ بعض کاموں کو جو ہم لوگ خاص شرک کہتے ہیں اور جس سے
 وہ شرک مراد نہیں ہے جس سے ہم نے جنم میں رہا ہو گا بلکہ وہ شرک مراد ہی جیسے کہ

اور تو تک اور قسم بام عریض اب بعض مفسرین کو شرک فرمایا ایسا جواب یہ ہے کہ
 پہلے ان باتوں کا جہنم نہیں تم لوگ خاص شرک کہتے ہو ممنوع ہونا از رو اصول شرع کے ثابت
 کرنا چاہیے حالانکہ ادھن سے بہتری معظّم باتیں تمہاری ایسی ہیں جسکے لیے حکم اور
 اجازت شرع میں وارد ہی جیسا فصل دوم میں گذرا اور بہت باتیں ایسی ہیں جن شرع
 اور حکم کے جہنم نہیں اور سکون عند شرع کا موعین اجازت دینا ہی جیسا اوپر گذرا
 اور بہر کیا وجہ کہ ادھن مانوں کو جو بالاتفاق شرک اور موجب خلود فی النار کے ہیں برابر
 اپنی خاص شرک کی باتوں کے کہتے اور لکھتے ہو کہ خواہ یوں سمجھ کر یہ علم باندہ رت گسکا
 اور ذاتی ہی یا یوں سمجھ کر خدا نے دیباہی دونوں طرح شرک لازم آئی جیسا عبد الوہاب
 نجدی کے خلاصہ کتاب التوحید میں مفسر لکھا دیکھا ہی کہ ترے شرک کو نہیں کہو کہ لکھا ہی اور بہر
 بعد موت مانع کہ شرک کہنا اور کافران با حدیث ثابت کرنا چاہیے درہ موافق مضمون
 حاق بہم ما کانو بہ یشترون کے چاہ کدہ راجاہ درپش دہ طعن جو حضرت اہل الہ بر تم
 محض بجا کرتے ہو وہ سچ محض نہیں برائے ترقی ہی جیسا کہ سائر مخالفین اہل سنت و جماعت
 علامہ موتی میں لکھتے ہیں مَنْ أَخَذَ فِي الشِّرْكِ مَا لَمْ يَنْهَ عَنْهُ فَمَوْ أَرَادَ وَكُلُّ بَدْعٍ
ضَلَالَةٌ وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ بِوَعْدِ وَتَقَاتُوسٍ وَصَدَقَ وَصْفَانِ وَلَكِنْ عَرَفَ
 بر مصطفیٰ ﷺ اور اگر کہیے کہ ہم بھی مجتہد ہیں تو حلو اور دن راہ و باید اسطرح بطور اپنی اصطلاح
 اور لوگ بھی کہیں کہ شرک کی قسم بر ہی فرض و سنون و سب و مباح و مکروہ و حرام
 فرض جیسے شرک فی التقصد یعنی قصد بنی کلمہ محمد رسول اللہ کو قصد بنی کلمہ لا الہ الا اللہ کا
 شریک کر دانا اور شرک فی المحبت اور شرک فی الذکر جیسا رفقائے ذکر کی
 تفسیر حدیث میں آئی کہ اپنے نام کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ کا نام اکثر حکم طاعت اور

شہر ابائی اور شرک فی نظر معنی حسب فرمایا کہ النظر الی اللغۃ عبادۃ و یا ہی فرمایا
 النظر الی دقہ علی عبادۃ اور شرک فی لاطاعۃ اور شرک فی الولات اور شرک فی المنصرۃ
 اور شرک فی الشفاعۃ اور شرک فی الاستغاثۃ اور شرک فی العطا اور شرک فی الکفایت کہ
 یہ سب ادیر کہ رجحان سبطرچ اور نام بھی نکل سکتے ہیں اور یہ کہنا دہا ہو سکا کہ بطور زخم
 بند کی اندازہ احتیاط ہم ایسی باتوں کو شرک نہیں مانتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ
 صاف صاف اصول و خارج اور معتزلہ کہ گناہ آئے ہی مسلمان نہیں رہتا ہی اور بغیر توبہ
 کوئی گناہ معاف نہیں ہوتا بلکہ پردہ ہو کر کبیر نہیں جاری کرتا کہ اس میں زیادہ احتیاط
 اغترال کو پردہ سنت جماعت میں کبیر چھپاتے ہو اصل یہ ہے کہ سبطرچ بفضل میں
 میل غضب کا تو نامی اور بغیر نہیں میل رفض کا وہی ہی ہندوستان میں وہاں کی
 رائج کر نیوے میں میل اغترال کا نام اور بعض لوگ باوجود جب علم سونے کے اس کو
 سمجھے اور اس کی تردید کی کوشش کرتا رہے **جو تھی فصل** رکاوٹ ہو حضرت
 حق جل و علی جامعہ صفت کمال کی کسی عبادت کرنا یعنی ایسی کی بات میں کل ہو
 کہ سبطرچ نے نیاز سمجھا اور اس سمجھ کر کوئی تعظیم بجالانا امر باطل اور ممنوع کو صحیح
 قرار دینا اور شرعاً باعث عتبہ سے جہنم کا ہی تو حضرت حق جل و علی کے تقرب کے لیے
 ہی عبادت غرض کی کرنا امر محال کو ایسے دائرہ کے زور سے دافعی دیباں کرنا ہی اور نسبت
 بارگاہ خداوندی کمال کے ادبی اور نا انصافی سے شرابا ہی جیسا کہ تین عکس کا قول الیہ نقل
 فرمائی مَا نَعْبُدُکَ إِلَّا لِنُقَرِّبُکَ اِلَیْہِ زُلْفٰی یعنی ہم اس کو الہ کا شرک نہیں
 کرتے الہ کے درمطہ کہ سکو دے الہ کے پاس کہ درجوں پر ہو بخدا میں سوچاں شرک
 اس کا مَا نَعْبُدُکَ کے لفظ سے ظاہر ہوتا ہی نہ کہ لِقَرِّبُکَ نہ اسے اور حال شرکین

عرب کا بیان فرمایا اَتَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ذُرِّيًّا مِثْلَ اللَّهِ یعنی انہوں نے شریک الہ کا
 شریک یا الہ کے تقریب کے لیے سو بہانے ہی شریک قرار دیے اور ان کا الہ کے لفظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ
 قرآن کا لفظ سے اس طرح ہذا شریک کا بننا کے لفظ جو فصل دوم میں گذرے شریک اور ان کا
 شریک کا نام کے لفظ سے ظاہر ہوتا ہے نہ کہ حرف لام سے الغرض ان بیوں سے معلوم ہوتا ہے کہ شریک
 عرب باوجود کہ مالک اصلی تمام ملکوت استواء الارض کا الہ ہی کو جانتے تھے جب کہ قرآن شریف
 سے ظاہر ہی مگر کہتے تھے کہ الہ اور ان کو آپ اپنا شریک کر لیا ہی جب کہ ان کا تلبیہ مشہور
 اَللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ اَللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ اَللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ اَللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ یعنی جانتے ہو گئے کہ ان کو الہ تعالیٰ
 بعضی دلائل یا کلمات میں کہیں کہیں امور یا بعض امور عظیمہ میں داخل و تصرف کا اختیار دیدیا
 کہ ان کے افعال و انما و رسوم کے صادر ہونے میں الہ تعالیٰ کی مشیت کو کچھ دخل نہیں رہا جس
 قدر یہ علی العموم ہر خدا کی روزمرہ کی باتوں کی نسبت گمان کرتے ہیں اور حیرت و حیرتوں
 بد کاموں کی بابت ضد غالبیت دکھا جانتے ہیں اسے ہی شریکین عرب بھی اپنے معبودوں کی
 عند الہ شفاعت کرنے اور ان کی موثر ہونے میں اذن الہ کا دخل نہیں جانتے ہو گئے جب
 قرآن شریف سے بوجھا جاتا ہے کہ ان کے گمان کے رد میں اذن الہ تعالیٰ ہی اور ہی ہر
 باتوں کو مرتبہ قلم کا ہی سے تبرا کر ان کو خود عین ان کا سمجھتے تھے جسکی وہ تصور نہیں
 کہ یہ بھی قرآن شریف سے بوجھا جاتا ہے اور بطور شریکین عرب کے محسوس کے دین بینی
 بات داخل ہے کہ بعد پیرش ان کے پیرش ال اور نار دہ کی ضرورت ہی تاکہ ان کے نزدیک
 ان کے نزدیک ہو بخدا دین اور ان کے خد عقول مجردہ اور نفوس ظلمہ کو رب عالم میں داخل
 تصرف کا اختیار دیدیا ہی کہ ان کے افعال عظمت و شہادت میں مشیت الہی کو دخل
 اور اہم من اگرچہ ان کے کلام ہی مگر ان کا ضد غالب ہو گیا ہی جیسا کہ ان کے کلام

اس بات کی گواہی میں سائنہ کی اوکے بعض صحائف آسمانی میں یہ بھی لکھا ہے کہ ستر
 سرائی خیردان میت و سچ گردندہ بخیرش از گردیدن تواند اور نہ کہ سوختہ
 سبھنے کے لائق ہی کہ کامل شخص اگر حقہ ظہر اتم ہو اور جلوہ کاہلہ کمال الہی کا ہو جا تو یہی
 نیاز مندی اور محتاجی اور کسی ذات حق کی طرف جیسے محبوب کو آفتاب کے ساتھ ہوتی ہی نہیں
 جو شے باقی اور الہیت کا مرتبہ وہی مرتبہ جامعیت کا جس میں بے نیازی غریبے مقدم تر ہے
 کلمات سے ہی اور اوس مرتبہ کے نام الہی القصد حسن و مذہب کی کچھ اصل آسمانی
 معلوم ہوتی ہی اور میں کی گناہوں سے ظاہر ہوتا ہی کہ اصل سمین توحید ہی تھی اور جو شرکت
 اور نہیں ہی وہ مجھ سے آگئی ہی اور کون کی گناہوں سے ظاہر ہوتا ہی کہ شرکت اور کئی فرق
 نہیں ہی بلکہ التزامی ہی حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام او کو اس اضطراب اور غم سے
 نکال کر راستہ توحید حقیقی پر لائے اور عقل سلیم کے نزدیک از رو دلائل عقلیہ کے توحید ہی صحیح اور خلاف
 باطل تہمایہ و لوگ با حق حضرت صلعم کے دشمن بن کر اپنے پاؤں میں آب کلمہ آری تارے میں مگر بعض
 خال خال اور مذہب و اسے خلاف اپنے مذہب قوم کے اپنی بیان کی شرک کی باتوں کی تاویل کرتے ہیں
 پس اگر زبان اور کئی موافق دل کے ہی تو وہ اشخاص شرک مذکور سے بری سمجھے جائینگے
 مگر یہ کہنا اور نکالنا ہماری قوم کا مذہب یہی ہی محض غلطی ہے +

خاتمہ جبکہ معنی عبادت حق اور شرکت العبادۃ کے منفع ہو گئے تو مناسب
 معلوم ہوا کہ کلمہ طیبہ کے معنی خیر کہ ضروری میں اور تکلیف شرعی علی العموم اور کئی مقصد
 کی ہی اور شرعاً و ہی مدارجات کا ہی لکھی جائیں پس جانا جائے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی
 فَاَعْلَمُ اَنْتُمْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ لَا اَنْفِیْ حَسْبُ اِلَہِ اَدْسَا اِسْمُ اِسْمُ حَسْبُ اِسْمُ
 یہی مستثنیٰ منہ، اَلَا حرف استنابا اسم ہی معنی غیر اور غیر کے معنی سوا لفظ اللہ کا

معارف اور علم ہی حضرت جامع جمیع صفات کمال کا اور وہی واجب الوجود حقیقی ہی
 اور از روی دلیل غائی اور کشف جلی کہ جو بہر تبت حقیقیہ اور تا قائل ذانی اور لطافت مطلقہ
 منجمہ اور سہین ہی سنہنی دافع ہوا رفع اور نصب کا ورنہ اس کی سبب میں دشت ہی مگر فرات
 شہوہ و قرآن شریف کی رفع ہی بس سبب محاورہ یا شترامی جیسا کہ وہی اور شخصوں کے درکار کے
 اور اس میں مثلاً قوت غضبہ اور شہوہ کے افراط کو ہی مجیزہ جانتے ہیں کہ لا محمود الا لا و
 تو بہرہ کنا او کا خلاف محاورہ عربی کے نہیں ہی اور اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ افراط کا مرہبہ ہی
 عین مرہبہ او سطر کا ہی بلکہ کل طریقہ میں **الہ** کا لفظ مصدر ہی بروز فی حال معنی
 یعنی مالتوہ اور جو چیز جس کی عبود ہوگی وہ اذہ کلا لگی اور اس کے خذیرہ اور عقاد کی راہ
 اور نہایت ظاہر اور بہت گہنی ہی ہے یہاں کہ جو قوم جس عز کو اپنا سجدہ جانی
 نہ صرف ان معنوں سے نہیں جانی کہ معنی ہوگی اس کی عبادت کرنے میں بہانہ کہ
 اگر کوئی اس کی عبادت نہ کرے تو سجدہ دیتا اور اس کی جاتی رہی بلکہ سجدہ دیتا اور اس کی اور اس کی نزد
 ہنزلہ مقتضائی ان کے اس کی سوا کرتی ہی نہیں ان سے بخوبی ثابت ہوا ہی کہ **الہ** کا لفظ
 اہل زبان کے عرف میں مفعولیت کے مفعول سے مشغول ہو کر معنی مستحق عبادت ہو گیا ہے یعنی
 مشغول اصطلاح مگر بنو جہود و دی کا نہیں ہی بلکہ مشغول عرفی ہی اور از روی
 محاورہ قرآن شریف کے ظاہر ہی کہ جہان کہیں سوا **الہ** کے اور کسی کی بہت کا ذکر
 کلام شریف میں واقع ہی یعنی مثلاً اس طرح لا لک کہ فلانی خیر معبود فلانی قوم کی ہی یا انہیں
 اس کو معبود شہرہ ایسی تو اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ ان کے اعتقاد میں وہ خیر مستحق عبادت
 شہرہ ہی جیسا فرمایا **انخذوا من دون اللہ ذرا لیس الا جعلکم فی دہر**
آداب اسحقان العبادہ یعنی شہرہ ایسی انہوں نے اپنے نزدیک اور کو سنہنی عبادت

اور جبکہ اگر الہیت کا کلام مستحق بن ہوگا یعنی اس طرح بولائے کہ فلان خیر معبود نہیں ہے یا اگر
معبود ہو تو اس پر کسی نہ کوئی اثر ہوگا معنی یہہ سوئے میں کہ اندر دی واقع اور نفس الامر کے مستحق بن جائے
ہو نہیں ہی بسیار آیا نوکان سولاء اللہ مآثر و ذوات یعنی ذات و عری اگر در واقع
مستحق عبادت ہو تو جنہم میں بخائے اور مردی شور و جاشاہی کہ اگر لفظ اگر
عرفی معنی مستحق عبادت نہ ہو بلکہ اپنی مفعولیت کے معنون پر سے تو آیت مودودہ کے معنی ہنیں
بن سکتے اور جبکہ ایک جگہ مذمت شریکین میں الہ کا لفظ قرآن شریف میں
بر واقع ہوا کہ سو مستحق عبادت کے مفعولیت کے معنی ہنیں بن سکتے تو کلمہ طیبہ میں ہنیں
لفظ کا مفعولیت کی معنون پر ہونا قطعی نہ رہا ہر بن تقدیر الہی معنی کلمہ طیبہ کے جو بنا ہوا
معنی مفعولیت کے ہونیکے منجملہ ضرورت ہنیں ہو سکتے اور تکلیف عام شرعی اور
لیے ہنیں ہو سکتی اور یہہ کہ سوہ اور تعالیٰ کے کوئی مستحق عبادت ہنیں ہی خود ہلا
اور قطعی ہی اور تقدیر ہنیں اوکی ضرورت ہنیں ہی کے نزدیک کہ جس موصوفہ کی نسبت ہنیں
کہنا کہ اس پر کلمہ طیبہ مقرر کیا گیا ہے کہ لو کہ علی العموم توحید وجودی کے حامل ہوں نہ
خلاف الزام الہ ہنیں اور اہمہ فنون ادبیہ اور تمام مکالمین اور فقہاء اور محدثین
سلفاً و خلفاً شرفاً و ذرباً اور جو امر الہی وہ از رو اصول دین کے قطعی ہنیں ہو سکتا
اگر حد توحید وجودی فی نفسہ ہر حق ہی اور علیہ حال میں کہ کلام ہنیں ہی جو شخص قاعدہ
علم ظاہر الہی ہنیں کہ اسکا اور اعتراض ہی اور جو کوئی بطور تقدیر لفظ قرآن یا
النص ضمنی کلمہ موصوفہ سے توحید وجودی کا مسئلہ کا ہے اور ہر کلمہ اعتراض ہنیں ہو سکتا
واقفہ معنی کلمہ طیبہ کے تقدیر ضرورت تکلیف عام یہہ شہری کہ ہنیں تعالیٰ الہ تعالیٰ
یعنی الواقع کوئی مستحق اس قسم کی تعظیم کا ہنیں ہی کہ ہنیں کی ہنیں کل ہنیں

کسی ذہیبی ان کسی طرح سے بے نیاز سمجھا جا اور یہ سمجھ کر کوئی اعظم کا اور کسی
لیے کہا جا اور صرف ان ہی کے کمال میں ہر طرح سے بہر حال ان کو
خاتمہ النبی ختمہ قال اللہ تعالیٰ قل انکم من عندی ان اللہ فاشیع
اعلیٰ امور ما بعد از ہی کل اللہ اور ہر حال میں ان کی فرمان برداری کا وہ امر ہی جو بخاری
شریف کی حدیث میں وارد اور صحیح مسلم میں ہے اور کسی سائل پر جو یہی کہتا ہے
سید المرسلین علیہ السلام کہ میں اللہ تعالیٰ کو فرستادہ ہوں کہ تم فاروق نظر
کرتے چلے جاتے تھے انہوں نے عرض کیا کہ رسول اللہ شریف سے کہہ دینا کہ میں آپ کو جانتا ہوں
مگر انہی جہان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں آپ کو جانتا ہوں جو
نہو کا حضرت عمرؓ فرمود تو یہی اور انہی جہان سے ہے اللہ محبت کا نور الہی کہ ہر جہان
میں اعلیٰ نامہ دار کی ہی مگر نسبت باقی امور ما بعد از ہی ظاہری کے ماکہ کہ نسبت
دافع ہوتی ہی یعنی کہ یہ محبت سبب ظاہری ہی کام ہوتی ہی اور کہ بطاعت شکر
ہوتی ہی اور سبک نہ ہوتی ہے نسبت انہی کی دینی و دنیوی اور دنیاوی اور دوزخ
قطعی لازم اور مظلوم میں محض غلط اور یہ نسبت کسی ہی جہان سے ہے اور معتبر
کہتے ہیں کہ ہرگز قیاس میں نہیں آتی ہی ہر جہان کہ کوئی شخص انہیں میں سے کسی
زمانہ سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو گیا ہی اور یہ وہ شخص ہے جو شراب بے باور ہل ہی
اور سکو گناہ ہی نہیں جانتا حالانکہ انہی کے اہلکار اپنی ظاہری جیسا شخص برائی
سہمی ظاہری جس شخص کا ہی جہاں ہے آپ اپنے گریبان میں سردا لگ دیکھنا کہ
گناہ کرتے ہیں اور ان کو درست نہیں جانتے اور انہی کے لئے کچھ انحراف دلی
نہیں ہونای جیسا اولاد انہی کے اندر ہی کہ دوسری جہان سے ہیں مگر جو ان کا غلبہ ہے

اور کئے گئے ہیں بہنیں رستی اور مشکوٰۃ شریف میں حدیث ہے کہ ایک صحابی میں بار
 می خواری میں پکڑے گئے اور مارا گیا تیری بار میں اور ایک صحابی نے اوپر طعن کی
 جناب شفیع الدین نے طفل کو نوٹا کہ اوستا کہ اور میرے کہو وہ مجھے اور اللہ محبت کرنے
 اور مشکوٰۃ شریف میں بعض صحاح کی حدیث لکھی ہے کہ ایک بار حضرت صلعم نے حضرت سید الاکابر
 نماز کے لیے سونے سے آشنا یادہ نماز کے لیے نہ ادا تھے اور کہا کہ تیرا نوالہ تیرا کما میرا
 حال کہ محبت علی مرتضیٰ کی حضرت صلعم کے ساتھ جیسی دلیلی بیڑ ظاہری یا لکھ نہ سکتا
 شریف کی حدیث میں غور کر لیں یہ بات ہے کہ حضرت عمر کے قول میں کاشی کا لفظ جاری
 یعنی سو اپنی جان کے ہر چیز سے یادہ میں آپ کو جانتا ہوں نہ کہ سو اللہ تعالیٰ اور اپنی
 جان اور اللہ کے استغناء کے لیے ہر چیز خدا صلعم نے کچھ موخہ نہ کیا اور بہت شکار اور ہر
 بہت بات کہ جاس زیادہ پیار ہو شکاوہ مرتبہ ہے کہ اور کس زیادہ اور کوئی مرتبہ ہو فی
 طاقت بشر کے حیرت انگیز شریف کاری میں نکل سکتا ہے سو اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو ساتھ محبت رکھنا عین محبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھنا نہ ہوتا تو بقول وہ بہت
 وہ حدیث کا ذکر اللہ موجب ہوتی اور شریف کی وجہ اللہ تعالیٰ اور شریف میں نسبت کرنے
 عرب کے فرمانی میں الناس منی یخذ من ذل اللہ اذ ایتھوہم بحب اللہ
 اور جب کہ محبت رسول اللہ صلعم کی میں محبت الہی تیری تو مقتضای حدیث شواہر المعنی
 میں گنت مولاہ فعلی مولاہ کہ جسکی صحت پر تشریح صحابہ میں کو ای دی یعنی فرمایا
 رسول الشکلیں علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ لاکہ ادمیوں کو کہ سامنے کہ حکام میں محبوب رسول
 کا علی بھی محبوب ہے محبت علی بن ابی طالب سلام اللہ علیہ علی اعتبار کی خصوصیت الہی
 ذات کے نسبت ساری ایک فرم میں عن اور عن محبت رسول اللہ صلعم کی تیری اور رسول

لفظ سے جس میں سلطان یعنی صاحب ولایت ظاہریہ مراد دنیا میں مسیح نہیں ہو سکتا
 جبکہ معاذ اللہ خلیفہ الدنیا الباقی سبط علیہ السلام کی نسبت یہ
 نہ کیا جا کہ وہی اس کے کہیں دنیا کا آرام و چین بخاتی رہے جو نئی حدیث میں بنایا
 کرتے تھے اور جو سنت مسند دین کی تعلیم کیا کرتے تھے یا یہ کہ اذکم شریعت اور نہی اور
 شریعت محمدیہ اور نہی حالانکہ یہ دونوں باتیں بالافتقار باطل ہیں پس دلی سے
 ظاہری مراد دنیا باطل تشر اور کبھی امام مصلیٰ امامیہ کے موالی کے معنی از روی لغت
 عربیہ کہیں معلوم بھی نہیں ہوتا اگر ہوتا ہی تو اذن وہاں فلاحون کی جگہ سے
 بیان نہیں ہوتا ہو سکتے تھے اور چاہیے کہ اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے
 اَتْمُوا لِكُلِّ مِلَّةٍ دِيْنَهُمْ ذَرْوُوهُمْ لَعَلَّكُمْ يَرْتَدَّوْنَ اِلَيْهِمْ اَوْ يَكْفُرُوْا اِنَّهُمْ لَفِيْ شَكٍّ مِّنْهُ
 اَلطَّالِبُوْنَ اِسْمِ ظَاهِرِی کہ عوام الناس کو چاہیے کہ خواص مومنین کو اپنا دلی
 تشر اور دلی کے معنی موضع اقران میں جس پر مدار ہی وہاں یہ کہ کہیں لکھا ہی
 حاشی اور کہیں رفیق اور اسکے معنی کار سازی کے بھی ہیں اور موالی کے معنی بھی
 مددگار ہیں پس ثابت ہوا کہ علی العموم ادب الہ کو اپنا محبوب اور مددگار اور کار ساز
 قرار دینا چاہیے اور خصوصاً علی ابن ابیطالب کو جسکی ولایت کی کو اسی سوال اللہ
 دی اور ماضی اور کار ساز کے معنی یہ ضرور نہیں کہ ہر تہ بانہ مدد کاری ہو بلکہ
 وہ بھی مراد ہو سکتی جو مولانا روم اسی حدیث کے معنوں میں فرماتے ہیں بیت
 کسبت موالی انکہ از ادت کند ۛ بند زنت زیات بر کند ۛ یعنی ماسوا اللہ سے آزاد ہونا
 جسکا نام ولایت کبریٰ اور امامت عظمیٰ کا کہ از روی کشف اہل کاشف بہم محض ہے

متعلق بہین سے رہنا چھو اہل کشف نے سترہ الایمانی کہی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض
 حدیث خدیجہ سے تھی جو مونیہ نے شہر امی یعنی علی ابن ابیطالب کو علی العہد میں شہر طریقت
 جانا جایا یہ نہ صرف یہ کہ وہ بھی نند اور دیکھی واجب المحبت ہیں اور جمہور اہل کشف نے یہ
 صدیق اکبر اور فاروق اعظم بھی اور کو ایسا ہی جانتے گو کہ سنگھن اور ارباب سیراوسکی خلاف
 لکھن اور تمام اصول شریعت یعنی کنایہ درست اور اجماع سلف مطلق ہی اس بات پر کہ خاص
 خدا محبت عین محبت خدا اور رسول کی ہی پس یہ جو بعض بابیہ اور حدیث بخاری کی وجہ
 بیرون کی محبت کو جان اور مال اور اولاد کی محبت کی حسرت سے قرار دیکر غرضت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 محض غلطی اور الیہ تعالیٰ شریف میں فرمائی یا ایہا اللہ میں آمنوا تقوا اللہ وابتغوا
 الیہ التوسلۃ اور پر ظاہری کہ واسطہ عوام مومنین کے ہمیشہ اور خواص کو ابتدائیں
 اور افضلتر بن وسیلوں کا الکی طرف وہ عمل ہی جو بالفرض اگر بغیر نبی تقرب الہی کے کیا جا
 تو بھی موجب مغفرت کا ہو کیونکہ نماز روزہ حج زکوٰۃ اور جہاد اور امر بالمعروف و نہی
 اعمال حسنہ میں بغیر نبی تقرب الہی کے کچھ کام کی بہنیں اور احادیث صحیحہ سے ظاہری کہ
 مصاحب اہل الہ کی اگرچہ بلا قصد اور بلا نیت تقرب الہی کے ہو تو بھی آدمی شہادت سے
 بچ جاتا ہی اور مورد مغفرت الہی ہو جاتا ہی سو مونیہ میں نے اسکا اٹکا اور اس
 اعلیٰ اور افضل کو بیچ بوج شہر ایا جائی کہ بعض اہل علم صاحب مکتبہ اذکار و اشغال
 مدونہ ارباب طریقت کو واسطہ تکمیل نفس کے کافی جانتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ جو کو اس کے
 دریا کرے تو بہر کچھ حاجت پیر کی بہنیں رہتی سبحان الہی خوب پیر کے معنی شیخ و اہ وادہ یا
 طریقہ اہل الہ کا مطلق علم بہنیں ہی یا محض عناد ابرار و شہداء تہمتہ بیچ کنی حضرت صوفیہ کی
 غرض طور سی اتنا یہ سمجھ کہ پیر اور اس کے لیے ہونای کہ جو کچھ کہنے سے بہنیں اور تہمتہ

اور کیکے لکھنے سے حاصل ہونے والی ہر ایک رقم و نقدیہ جو میری اسی نہیں سکنا
 اب اس مقام پر مناسب ہو کہ اولیاء اللہ کی تعریفیں جو قرآن شریف اور احادیث صحیحہ
 آئی ہیں اور مجھے مست معلوم ہیں بیان لکھی جائیں ۱ قرآن میں جو بے
 شمار کلمات شروع میں ہی لکھے ہیں مائت و دون عتد ربکم یعنی وہ لوگ جو کہہ جائیں
 خداوند تعالیٰ کے پاس نکلے لیے موجود ہیں اور اس کے ساتھ کہ سبحان سبحان میں عاقبت کا ذکر
 نہیں ہے پس معلوم ہو کہ دونوں جہانوں کے ایسے کچھ موجود ہیں جن کا صحیح حدیث
 قدسی میں آیا ہے ایسے شخص کی تعریف میں لَانِ سَالِیْنَ لَا عَطِیْتُهُ یعنی اگر مجھے
 مانگے تو خواہ مخواہ مقرر مقرر اور کو دوں لیکن حال انکا وہ ہے جو کہ کسی نے فرمایا
 رباعی انکہ تر شاخ جان اچہ کند فرزند و عبال دھانان اچہ کند دیوانہ کنی در
 جہان بخششی دیوانہ تو در دوچار اچہ کند ۲ قرآن شریف میں ہے کہ وہ لوگ
 لشکر میں خداوند تعالیٰ کے اور دوسے میں غالب رہے ۱ جن کا بعض احادیث ظاہری
 کہ وہ آج آتش دہوا اور سنگ و امن پر بھی غالب ہیں اس مقام سے علم حاصل ہو
 اسد اللہ غالب کہنے میں یہ صیغہ علی العموم اولیاء اللہ کا قرآن وحدیث میں داری ہے جہاں
 مسید الاولیا کا جنگی ولایت کی ردالصلی علیہ وسلم نے کو ایسی اور وہاں یہ اس لقب کو
 شکر قرار دیتے ہیں معاذ اللہ من ذلک انہیں لوگوں یعنی اولیاء کے حق میں سعدی فرمایا ہے
 بیت گردی عکدار غزل نشین قدمهای خاکی دم نشین بیکانہ کوئی زہا کہند
 یک نفرہ شہر بہم برزند + اور حافظ فرماتا ہے قطعہ برد مسکدہ رندان
 قلند رہند کہ تاشند و دند نشین شای خشت زیر سر و برار کسعت خضر
 پای دست قدرت نکر و منصب لا جاہی ۳ قرآن شریف میں ہے جو کوئی ایمان

نسبت بری بات کہ اگر کہے اسپر بری مادر پرے اور حدیث قدسی میں آجای کہ جسے
 سپر دی سے عداوت کی اور کس کہتا ہوں کہ مجھے لڑائی لڑی چنانکہ مولانا زدم فرماتا ہے
 اہیات چون خدا خواهد کہ پردہ کس در بریش اند طعنہ باکان برد پیچ فوجی خدا
 رسوا کرد تامل مرد خدا نامد برد + اور حافظ فرماتا ہے فرو نشین کردیم
 درین ذیرمکافان باد رکشان بر کرد افتاد بر افتاد ہم قرآن شریف میں

فرماتا ہے شیطان کو اسپر غلبہ نہیں ہوتا بانا اور جہت انہیں جہت نامی واد سے
 دیکھ لیتے ہیں ۵ اور کچھ دلیں حق و باطل کی تمیز کسی سوئی ہی اللہ تعالیٰ آدمی
 برا مگو کو بھلائی کر دیتا ہے اگرچہ سپر آتوبہ کر خواہ لوگ نشان میں ہی مگر اسپر کہ
 جسے بعض اوقات بعض بات اصی در ہوتی ہی کہ اور کچھ سو کو گناہ شہرے مکر آدمی
 وہ گناہ نہیں شہرے سپر حادق آدمی جیسا مولانا زدم فرماتا ہے پست
 ہر جہ کرد علی ملت شود کفر کرد کا ملی ملت شود + اور فرماتا ہے پست
 وہ بگوید کفر دارد بودین آید از گفت شکش بوی یغین + علی مرتضیٰ نے نماز
 عصر کی عتاقصا کی اسپر سجدہ رڈ شمشیر کا واقع ہوا اور کرامت علی مرتضیٰ کی ثابت ہوئی
 السن بن نصر بن ابیہ رسول اللہ در مقابلہ حکم کتاب لہ دانت کہ قصاص سے بفسم
 اسپر آخر کار حضرت نے اس کی ولایت گیری کی گواہی دی حضرت موسیٰ نے ملک الموت کو
 مارا اسپر ہر لدن برس کی زندگانی کہ برد انکی ہوئی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو
 نوط کی بابت اللہ تعالیٰ سے لڑے اسپر او کو نور سے کہ بجانے کا فرود ملا رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ جی میں بشریت کی راہ سے میں کو کہ اکل اس کتاب میں جس سے مدد
 جی جانی ہی دہا و کچھ حق میں بھلائی ہوئی ہی اور اداس تب کے معنی ایک اور ہیں

جو سچ اکبر نے فتوحات میں فرماے ہیں یعنی بہ بیان ہی اوس مرتبہ کا جو اہل
 بدر کی نسبت منصوص ہوا کہ جو جاہلوں کو رب میں مٹا کیا سو اگر وہ یہ رشتہ غراہل
 بدر کے لیے قطعاً نہیں ہو سکتا مگر احتمالاً اور اولیٰ کے لیے بھی یہ رتبہ ہو سکتا ہی اگر وہ
 سب سے غیر مکلف کوئی نہیں تھیر سکتا ۷ قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی
 اِنِّیْ جَعَلْتُ لَکُمْ اَیَّاتٍ لِّتَعْلَمُوْا یعنی تواضع پیش کیا کرو ۸ سب سے جو جاہلوں کے کہ او کو آبادی یعنی
 حمایتی اور رفیق محبوب و کار اور کار ساز تھیرا دین چاہئے اسکے بیان میں مولانا دوم
 فرماتے ہیں آیات یا رعایا کہ تا غالب شری یا معلومان مشون ای غوی
 دامن لوگیر و تریکمان تمار ہی از ہفت آفرینان مہربان در میان جانان دل
 الابرہ دل خوشان خاک شومر ملن حق رازیدہ خاتم سر کس جسد انجوما اور حدیث
 صحیحہ میں آیا ہی کہ جو نے سخت رکھیا کادہ نبی کے دین کہ کہیں یہ نہ ہو گا زیر سایہ عرش
 اور جو اولیٰ ہیں او کی باتیں سیکھنے کو جان فرستے او کے قدموں کے تلے سر رکھتے ہیں
 ۹ قرآن شریف میں فرمایا دِیْ اُوْرَہِیْ حَقِّیْ مِیْنُ کُوْاہِیْنِ اِسْکِیْ تَفْصِیْہِ
 یون آئی ہی کہ جس کے حق میں کہیں کہ اچھا شخص ہی خدا کا نزدیک وہ اچھا ہی تھیرا
 اور جس کے حق میں کہیں کہ بُرا ہی وہ بُرا تھیرے ۱۰ او کو اور جبریل کو اپنے
 ساتھ ملا کر خداوند تعالیٰ نے اپنے رسول کا سولی فرمایا ۱۱ نعلی الہی جو لوہیں
 ہوتی ہی او کو قرآن شریف میں فرمایا جسے جسے کہ مرتن مثلاً فانور شمس قدیل میں
 چراغ کی مانند اوس شعلہ آتش کے ہے جو حضرت موسیٰ کو شمشیر وادی مقدس نظر آیا
 اور اوس کے انہوں نے اپنے ہر من کو سے آواز شنئی اِنِّیْ اَمَّا اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَہْ
 اور زیادہ بیان اسکا حدیثوں میں یون آیا ہی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کہ میں اولیٰ سنوا ہی

کہ اور کسی دوسرے میں اور میں ادنیٰ بنیائی ہو جانا ہوں کہ اور کسی دوسرے دیکھنے میں
 اور اس کے مانند ہو جانا ہوں کہ اور کسی کے مرتبہ میں اور ادنیٰ بانوں ہو جانا ہوں کہ اور کسی کے
 چلتے ہیں اور بعض روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ میں ادنیٰ زبان ہو جانا ہوں کہ اور کسی
 سے بولتے ہیں اور ادنیٰ کا دل ہو جانا ہوں کہ اور کسی سے سمجھتے ہیں اور اگر احادث صحیحہ
 آیا ہے کہ قیامت کو اللہ تعالیٰ فرما گا کہ میں بیمار ہوا تم میری عادت کو نہ آئے نہ دے عرض کرنا
 کہ تو بیماری سے منتر ہے اللہ تعالیٰ فرما گا کہ میرا فلانا زندہ بیمار ہوا اگر ادنیٰ عادت کو تم
 جانتے تو مجھے رہنمائی اور اسی طرح ادنیٰ کہنا مانگتے کو انبا کہنا مانگنا اور ادنیٰ بانی مانگنے کو
 انبا بانی مانگنا فرما یا حبیب اہل بیت رسالت کہ بلا میں بانی مانگتے تھے اور فرماتے تھے انا مر
 مبعوث یغنی اللہ عنہ اما من ذات یدیت من حرم رسول اللہ یدہ یدیں مانگنا
 جیسا اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرض مانگنا ہے وَقَرَضُوا لَكَ قَرْضًا حَسَنًا اور یہ مانگنا
اِنْ تَقْرَضُوا لَكَ قَرْضًا حَسَنًا ۱۲ اور جو کہ قرآن شریف میں ادنیٰ تعریف کی بات
 سنتے ہیں اور اچھی طرح عمل میں لاتے ہیں اور سجدہ ادن بانوں کے یہ بھی رسول اللہ
 فرمایا کرتے تھے کہ تَخْلُقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ پس معلوم ہوا کہ اولیاء اللہ کی عادت میں عادات
 اللہ ہو جاتی ہیں جیسا شیخ اکبر نے لکھا ہے کہ انسان کامل میں تمام صفات اللہ میں
 ملتی ہیں آخری آجانی میں مگر صرف بی نیازی کہ وہ نہیں ہو سکتی ۱۳ رسول صلعم
 فرمایا کہ خدا پر قسم کہانی کہ غلامی بات یوں ہوگی تو خواہ مخواہ خدا ادنیٰ قسم
 پوری کرے ۱۴ کوہ سے افضل ہیں ۱۵ مجاہدان دریا میں اور
 جنتیان سوراخوں میں ادنیٰ لیے صلوات اللہ مانگتی ہیں ۱۶ ادنیٰ کو غیر اللہ
 انسان دوتا ہے عجب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل از وقوع واقفہ شہید کو بلا کا

حال پر روئے جس بعد وقوع واقفہ کیونکر اداں پر رد مایہ عن تہرک یا اور مصیبت
 دنیویہ کو باریک بار یاد کرنا اور دارین مار کر ردنا اور اسکا بیان کرنا جسے نو ۸۹
 کہتے ہیں البتہ منع ہی نہ کہ محبوب محبوب رب العالمین کی مظلومی سکڑونا کہ عین
 سنت رسول الہی ۱۷ اوکھ پاس بلا قصد اور بغیر نیت تعزالی اللہ
 جینے والا شفی نہیں ہونے پاتا اور مغفرت الہی سے محروم نہیں رہنے پاتا اسکا
 بیان ادیر ہو چکا اس پر اعلیٰ مولانا دم فرماتے ہیں ۵ زندہ یک مرد جہل
 شوی بہ کہ بر فرق شرمان روی یک زمانہ صحتے با اولیا بہتر از صد سال
 بودن باتقا کر تو سنگ و صخرہ و مرمر شوی کہ بجا جہل رسی کو ہر شوی سایہ
 نیردان بود زندہ خدا مردہ امیالم زندہ خدا دست زن در ذل حاجد
 ہا اگر پیش بیابی نعمتی + ختم بالخیر در ۱۲۵
 بمطبع اسعد الاخبار اکبرہ

کہ اوسکی وہ سنتیں ہیں اور میں اوسکی بیانی ہو جانا ہوں کہ اوسکی وہ سنتیں ہیں
 اور اوسکے مانہ ہو جانا ہوں کہ اوسکی مکتبہ میں اور اوسکے پانوں ہو جانا ہوں کہ اوسکی وہ
 جلتے ہیں اور بعض روایت میں یہ ہے کہ میں اوسکی زبان ہو جانا ہوں کہ اوسکی
 وہ سنتیں ہیں اور اوسکے دل ہو جانا ہوں کہ اوسکی وہ سنتیں ہیں اور اوسکے دل ہو جانا ہوں کہ اوسکی وہ
 آبی کہ قیامت کو اللہ تعالیٰ فرما کا کہ میں بیمار ہوا تم میری عادت کو نہ آئے نہ سے غرض کہ
 کہ تو بیماری سے منزہ ہی اللہ تعالیٰ فرما کا کہ میرا فلانا بندہ بیمار ہوا اگر اوسکی عادت کو تم
 جانتے تو مجھے رہنمائی اور اسی طرح اوسکے کہنا مانا لکھنے کو انسا کہنا مانا لکھنا اور اوسکے بانی مانکے
 انسا بانی مانکے فرما یا حبیب اہل بیت رسالت کہ بلا میں بانی مانکے تھے اور فرماتے تھے انا
 مَعْبُوتٌ بِغَيْثِ الْوُجُهِ الْاَلِہِ اَمَّا مِنْ ذَاتِ یُذُبُّ عَنْ حَرَمِ رَسُوْلِ اللہِ بِہِ دِیسی مانکے
 حبیب اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرض مانکے اے وَفَرَضُوا لَہٗ قُرْآنًا حَسَنًا اور مانکے
 اِنْ تَعْرِضُوا لَہٗ نِیْضُ کُمْ ۱۲ اور جو کہ قرآن شریف میں اوسکی تعریف کی بات
 سنتے ہیں اور اسی طرح عمل میں لاتے ہیں اور سجدہ ادا ہونے کے یہ بھی رسول اللہ
 فرمایا کرتے تھے کہ تَخْلُقُوْا بِاَخْلَاقِ اللہِ پس معلوم ہوا کہ اولیاء اللہ کی عادتیں عادات
 الہیہ ہو جاتی ہیں جیسا شیخ اکبر نے لکھا ہے کہ انسان کامل میں تمام صفات الہیہ
 ہوتی ہیں آخر آجانی میں مگر صرف بی نیازی کہ وہ نہیں ہو سکتی ۱۳ رسول صلوات
 فرمایا کہ خدا پر قسم کہ میں نے کہ فلاں بات یوں ہو کی تو خواہ مخواہ خدا اوسکی قسم
 پوری کرے ۱۴ کہ جسے و افضل میں ۱۵ مجاہدان دریا میں اور
 جتھان سوار ہوں میں اوسکے لیے صلوات اللہ مانکے ہیں ۱۶ اوسکے مہربان ہیں
 اسان رونما ہے عبا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل از وقوع واقفہ شہید ہو گیا

حال پر روئے کس بعد وقوع واقعه کیونکر اداں پر درنا بدعت مہر کیا اور محبت
 دنیویہ کو بابر یاد کرنا اور دارین مار کر درنا اور اوسکا بیان کرنا جسے نو ۱۶
 کہتے ہیں البتہ منع ہی نہ کہ محبوب محبوب رب العالمین کی نظلمی سکرونا کہ عین
 سنت رسول اللہ ص ۱۷ اویک پاس بلا قصد اور بغیر سنت تقرب الی اللہ
 پیشینہ والا شفی نہیں ہونے پاتا اور مغفرت اللہ سے محروم نہیں رہنے پاتا اسکا
 بیان اوپر سوچا اسیسو اسطے مولانا دم فرماتے ہیں ۵۰ خدہ یک مرد جہل
 شوی بہ کہ بر فرق شرمان روی یک زمانہ صحیحے با اولیا بہتر از صد سال
 بودی با تقا کر تو سنگ و صخرہ و مر مر شوی کہ بجا جہل رسی کو ہر شوی سایہ
 نیردان بود خدہ خدا مردہ انیالم زندہ خدا دست زن در ذل صاحب
 ہذا کر شش بیابی نعمتی + ختم بالخیر در ۱۲۷
 بہ طبع اسعد الاخبار اکبرہ

الحمد لله الذي سألته شرفه فبذلها من عظم مسامحة

فوائد محالها

در تحقیق معنی عدت یسینه و مطبوع بنگین مطبوعه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَكَمُ اللَّهُ الْوَلِيُّ وَالصُّلُوهُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِيِّهِ أَفْضَلُ النَّبِيِّينَ
وَأَوْلِيهِ الطَّيِّبِينَ وَأَصْحَابِهِ الطَّاهِرِينَ وَأَزْوَاجِهِ الْمُؤْمِنِينَ
اما بعد این طور چند در بیان حدیث بحث و بعضی فوائد مناسبه
حسب استدعای بعضی طالبان حق و سالکان راه صدق بحیثی تحریر
در آمده تا در امتیاز بدعت از سنت مرید صادق و طالب راه حق را بصدارت
کامله و منفعت فحیمه حاصل شود امید از ناظران این عباد نافعه اینکه در حق
کاتب بی بضاعت باز دیار نور ایمان و اسباب حسن حضرت سید الانس
والجان علیه علی آله من الصلوات الثمنا و من التحیات الکملها واجتنب
از بدعت از جناب حضرت و اهرب العطا یا جل شانده و حاضر نمایند و الله فی التوفیق

التوفیق و بیده از ته تحقیق بدعت و لغت بمعنی نوید است و در
عرف شرح معنی اینک پیدا کرده شود در سلام و دین چیزیکه یافته نشود
سند و دلیل آن از کتاب سنت و اجماع است و قیاس معتد قال رسول
الله صلی الله علیه و سلم من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه
فهو رد قال الطیثی فی حاشیة مشکوٰۃ المصابیح فی شرح
المروی المتفق علیه ای فی الاسلام ما لم یکن له من الکتاب
و السنة سند ظاهر او خفی او مستنبط فهو رد و علیه تسبیح فی اسلام
که مراد از کلمه امر باید است بغیر تمام ملحوظ خاطر باید داشت تا با دراک آن
افراد بدعت از غیر آن ممتاز گردد و اختلاط یکی دیگری نشود پس بدانکه مراد
از امر که منسوب بآن حضرت صلی الله علیه و سلم اموری که متعلق بر رضا
و سخط و مستوجب مدح و ذم عند الله تعالی باشند یعنی در فعل و ترک آن
رضا و سخط او تعالی و تقدس متعلق شود و فاعل او مشاب و تارک او
علام گردد پس چیزی که حاوفا شود یعنی هیچ دلیلش از دلائل شرعی یافته
نشود و فاعل آنرا من جمله دین یعنی مستوجب ثواب و خشنودی او تعالی
شأنه شاره همان چیز بدعت است و مورد ضلالت و مردودیت فاعل آن

مرکب ضلالت و یمن چیز است که آن حضرت صلی الله علیه و آله فرموده
 شَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا وَ كُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ ^{وَالضَّلَالَةُ ضَلَالَةٌ} حالیا باید دانست که در
 بدعت دو قید ماخوذ است یکی آنکه آن فسی نو پیدا و محدث یعنی بلاول
 از دلائل شرعی بود و دیگر آنکه فاعل آنرا موجب قرب و منزلت و خشنودی
 او تعالی سبحانه شمارد چنانچه آن امور که در کتاب و سنت صراحت موجود اند
 و ادای آنرا موجب رضا و خشنودی او تعالی شانه می شمارد همچنین این
 امر محدث را از قبیل امور بدیهه اند پس چیزی که ماخذ آن در کتاب و سنت
 موجود است یا باجماع امت یا بقیاس مجتهد ثابت گشته آنرا بدعت
 گفت باید و انست اشیا می کشیده و امورات متعددند که در بار
 رای بسبب غفلت از قیود بدعت شبیه به بدعت گشته اند تفصیل آن به
 اطباء منافی احتصار این عجاله نافع دانسته بر اشیا معدوده گفتا
 رفته و باقی او را بر همین فهم که خواسته نموده شد بمجمله آن مسائل اجتهاد
 که در بادی رای ناقص شبیه با امور محدثه مینمایند و چگونه مسائل اجتهاد
 را بدعت توان گفت حال آنکه اصول ماخذ آنها در کتاب و سنت موجود
 یعنی آنچه در کتاب و سنت موجود و مشمول بود و بدعت وقت و خفا در نظر

و نظر عوام مخفی و محتجب بود و فهم هر کس بآن نمیرسید علما رضی الله عنهما
 عنهم بقاعده شرعیة استنباط نموده تمییز فرمودند و تشویح نمودند تا آنکه
 مجتهدین از نفس خود ایجاب و احداث نموده اند و از اینجا است که قیاس منطقی
 است نه مثبت پس مسائل مستنبطه را بدعت گفتن محض نادانی است
 من جمله آن تصنیف کتب دینی و تالیف حدیث و ترتیب کتب فقهیه بر
 فصول و ابواب برای تسهیل طلاب و تعریب کلام مجید بنا بر صنون علی
 عوام الناس خصوصاً عاجم که بجهل خود الفاظ قرآن را از کلمات عجمیه
 رسانید این همه از مستحبات شرعیة اند چرا که مفید حفظ دین اند و آن مقدم
 تر و من جمله آن نماز تراویح با جماعت در لیالی رمضان شریف که بعضی
 عوام بدعت میگویند و در حقیقت سنت آنحضرت صلی الله علیه و سلم است
 که سه شب با نفس نفیس با جماعت اقامت فرمودند و در ترک آن در تقیه
 لیالی عذر خوف و ضعیفیت آن بر امت بیان فرمودند و تحریر و تعریب که
 بر قیام لیالی رمضان امت را فرموده اند بر تشیع کتب حدیث پوشیده نیست
 عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَخَذَ
 شَجَرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصِيرِ قَصَلٍ فِيهَا لَيَالِي حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهَا النَّاسُ

لَمْ يَفْعَلُوا صَوْتَهُ لِكَلَّةٍ وَظَنُوا أَنَّ اللَّهَ قَدْ تَأَمَّرَ فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَتَخَنَّنُ
 لِيُخْرِجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَا زَالَ بِكُمْ الذِّخَارُ رَأَيْتُ صَنِيعَكُمْ حَتَّى خُفِّفْتُ
 بِكُتُبِ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ مَا قُتِمَ بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي
 أَيُّوْتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَوةٍ الْمَرْءُ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 مروی است از زید بن ثابت رضی الله تعالی عنه که رسول الله صلی الله علیه و سلم

یک حجره را برپا کرد مسجد درست فرمودند پس در آن حجره چند شب نماز را
 گذراندند تا آنکه اجتماع کردند مردمان پس یک شب آواز آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم نیاقتند و استنند که شاید آنحضرت صلی الله علیه و سلم در خواب اند
 برای برآمدن تنخ میگردند پس رسول الله صلی الله علیه و سلم فرمود که من عمل شما
 می دیدم ترسیدم که بر شما فرض شود و اگر فرض کرده شود اقامت آن از شما

نخواهد شد پس ای مردمان نماز اندرون خانهای خود بخوانید البته نماز مرد
 در خانه افضل است مگر نماز فرض و فی المشکوٰۃ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْغَبُ فِي قِيَامِ
 رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ فِيهِ بِعَزِيزَةٍ
 فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا

وَاحْتِسَابًا غَفَرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَرَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ترغیب میفرمود برای قیام رمضان مگر حکم بعزیمت
 و لزوم نمی فرمود ازین بیان لایح و واضح گشت مشروعیست تراویح با جماعت
 و نیز ثابت گشت که ترک آنحضرت صلی الله علیه و سلم بخوف و رعیت مقطوعه
 بر امت بود و نسبت احداث آن بحضرت فاروق رضی الله تعالی عنه تا دوازده
 صرف است و قاعده اصول است که چون حکم بموجب نص شارح معطل
 بعلمت باشد نیز ارتقاء آن علت مرتفع میشود همچنین ترک صلوة مذکوره
 با وجود ادوای آن بجماعت سه شب معطل بخوف و رعیت بود بعد از تمثال
 حضرت سرور کائنات صلی الله علیه و سلم آن خوف بر طرف شد زیرا که وحی
 منقطع گشت پس مشروعیست و رعیت آن با صل خود مانده و آنچه حضرت
 فاروق رضی الله تعالی عنه خود گفته اند تَقَمَّتِ الْبِدْعَةُ بِذِهِ مَعْنِيهِ اِنْ كُنْتُمْ
 آن بجماعت واحده چیزی نوپیدا است که در زمان سرور کائنات صلی الله
 علیه و سلم نه بودند آنکه اصل آن موجود نبوده و بسا چیزها است که بخصوصیت
 و بیست غاصه در زمان کرامت نشان حضرت سرور کائنات صلی الله علیه و سلم
 موجود نبوده اند لیکن چونکه مرغوب و مرضی شارح علیه السلام و داخل کلیات

و فیه هستند و اصول آنها ثابت اند انرا بدعت نتوان گفت چه بدعت همان
 است که در شرع هیچ اصل نداشته باشد اینست بنا بر تفهیم کلین طلاب
 اهل سنت و جماعت و رند بدعت حقیقتش آنست که در شرع هیچ اصل نداشته
 باشد و چیزی که از خلفای راشدین و اجماع صحابه و تابعین ثابت نشد کم
 حدیث مشهور لم یحق سنت قال رسول الله صلی الله علیه و سلم
 من یعیش منکم بعدی فیسیر فی اختلافی فاکثر افعلیکم بسنتی و
 سنۃ الخلفاء الراشدين المهديين من بعدی عصوا علیها بالتواجد
 اکثر حضرات شیعه امامیه اثنا عشریه بدانند که الله تعالی و آیات است تراویح احداث
 حمیری نامند و بدعت میگویند و بر حضرت فاروق رضی الله تعالی عنه
 احداث فی الاسلام میمانند و بر اهل سنت بسبب اتباع امر محدث بر نعم خود
 میفرمایند و این طعن حضرات عالیات در حق حضرت فاروق بقریه سابق
 یعنی ثبوت تراویح بجماعت از حضرت خاتم الرساله علیه و علی آله الصلوٰة و التحیة
 و ترک آن بخوف فرضیت نفقه علی الامه و مواعظت اصحاب رضی الله تعالی
 عنهم بحکم ارتفاع علت بوجه اتم دفع گردید و در حق اهل سنت با وجود وجوب
 باین وجه هم میتوان گفت که احداث فاروقی را بر مذاق اهل سنت و جماعت بدعت

بدعت گفتن چشم پوشی از مسک ایشان است زیرا که افعال و اقوال حضرت
 فاروق بن حکم حدیث مشهور نزد ایشان ملحق بسنت است و چه خواهد گفت حضرات
 اثنا عشریه حق عید غدیر و تعظیم نور و زوای نماز شکر و ذر قتل فاروق رضی
 الله تعالی عنه یعنی نهم ربیع الاول و در تحلیل قروج جوارمی و محروم کردن
 بعضی اولاد از بعضی که که بزرگترین چیزها و ز زمان آنسر و علیه الصلوٰۃ و السلام
 نبوده و بزعم شیعه ائمہ این را احداث کرده اند چون نزد اهل سنت و جماعت
 خلفائی راشدین بحکم حدیث مشهور مسطور حکم ائمہ بدعی دارند احداث عمر
 رضی الله تعالی عنه بدستور احداث ائمہ بدعت نمیدانند و اگر بدعت میدانند
 بدعت حسنہ میدانند که ملحق بسنت است و الحمد لله تعالی علی ما و قضا باقی
 حبیب و خلفاء صلی الله علیه و علی آله و اصحابه و من جملة آن لباسهای بدیه
 و طعاهای لذیذ و مکانهای باوضاع محدثه و هیأت متجدده که در زمان
 کرامت نشان باین اوضاع مخصوصه نبودند آنها را داخل بدعت مینمایند
 منشأ این شبهه غفلت از مفهوم بدعت است چه بدعت آنست که احداث
 امری کنند و آنرا از امور شرعیہ دانند یعنی چیزی که موجب قرب و رضای اوقات
 شاه مفاصل او را و موجب سخط و بعد مرار که را باشد و بر هیچ دلیل از اول

شرحیه یافته نشود بنامی این همه امورات بر عرف و عادت است نه بدین است
 چه عرف بعضی بلاد خلاف بعضی از بلاد است و همچنین در یک بلع باعتبار
 تفاوت از منته تفاوت عرف واقع است آری موافقت عادت حضرت سرور
 کائنات علیه علی اله من الصلوات والتحيات الکلهما نیز منتهج تاج و شمشیر سعادت
 و انبیا راه مقصود و نبی از محبت است و فقنا الله تعالی سبحانک ربنا
 سید الکوین و رسول الثقلین و زرقنا حبه شفاعت یوم الدین صلی الله علیه
 و علی آله اوصحابه جمعین و من جمله آن تعیین وضع بعضی اذکار و مراقبات
 که حضرات صوفیه رضی الله تعالی عنهم جمعین بنا بر افاده طالبان را جذب
 و سلوک مقرر نموده اند مانند تکرار کلمه طیبیه پس نفس رسانیدن سجده
 هر یک نفس مجلسه و وزانویا چار زانویا آنکه تکرار نفس کلمه طیبیه پس العبادات
 است و فضائل و مناقب آن در احادیث صحیحه ثابت حرف و تعیین وضع
 خاص است و همین وضع را بعضی تا واقفان بدعت میدانند و این همه
 خارج از حد بدعت است زیرا که این اوضاع را کسی از دین و ملت نمی شمارد
 یا آنکه حاصل یا ناک آنرا ثواب و نعام عند الله تعالی و تبارک و اند بلکه اقسام و
 صرف و نحوه برای اقتدار برادر اک مصفا من آیات قرآنی و احادیث حضرت

حضرت سرور کائنات محبوب سبحانی صلی الله علیه و آله و سلم اطلاع بر محاوره
 عرب که اصل همین از انجاست علما استخراج کرده اند باید دانست و یا از قبیل
 آلهت حرب که بسبب تفاوت زمان و طبائع عقلا آنرا وضع نموده اند و مفید
 محاربه یا کفایت میدانند همچنین شیایار مذکور در انصوری باید نمود که بنابر دفع
 و سانس و خطرات که محل توجه الی الله تعالی است مانع و برای حدوث کرمی
 قلب مفید است نه آنکه فقط حبس نفس و شستن و زانو یا چارزانو مستحب
 قرب منزلت عند الله تعالی است اگر احدی فائده نفیسه اشیا یلذذ کرده را
 که از امور آلیه اند از مقاصد شرعیه پندارد و باری در حق او بدعت است همچنین
 جمله اوضاع کتاب را که بزرگان طریقت کثر هم الله تعالی به نسبت بعض
 مطالب مقرر فرموده اند قیاس باید کرد اگر فردی از افراد است را بدون
 ارتکاب این اوضاع محض در صحبت عزیزی یا بیکت اتباع کتاب و سنت
 یا محض بموہبت و عنایت خاص او تعالی نشانه حالات صحیح و مقامات سنی
 از قنای و بقا و ارزش فرماید و در فیوض قرب و ولایت و قرب نبوت بر او متوجه
 فرموده منصب کمال و تکمیل و در محبت فرماید هیچ بعیدیه محبت آن سعیدان
 با از غفتمات شمرده ملازم است باید نمود و در استرضای او بذل نفس و مال را

سعادت خود باید شمرد و اگر چه وجود این چنین بزرگ بسیار نادر بعد مود و قرون
 و دهور پیدا میشوند زیرا که درین جزو زمان و حصول بمقامات جنب و سلوک
 بدون اختیار طریقی از طرق متعارفه ندرت تمام بلکه حکم غنقاوار و پس اختیار
 طریقی ازین طرق لازم افتاد لیکن خست یا طریقی که حفظ حدود شرعیه در آن
 بمرتبه اعلی است ضرور است و آن طریقه نقشبندیه است پس اختیار آن بسیار
 اولی و آنست که اقرب الی المقصود است چه این بزرگواران بنا بر طریقت براتباع
 سنت انجمن نیستند بلکه محتاط و مفضل مباحات التزام نموده اند و در
 و حال را تابع شریعت داشته اند هر حالی که حاصل شود بیکت شریعت و او را
 سنت حاصل شود معتبر و مقبول و اگر در خلاف آن میسر آید غیر معتبر یا مقبول
 پس بالفرض اگر از وجد و تواجد هیچ حاصل نشد فقط اتباع سنت و التزام
 شریعت برای نجات کافی است و نیز حصول مراتب اخلاص که مقصود از
 و سلوک بدون انحلال نفس صورت نمی بند و آن موقوف بر مخالفت با نفس
 است پس در برابر این که مخالفت با نفس زیاده تر قنای او شتاب تر و از
 معاطه مخالفت با نفس درین طریق زیاده تر زیرا که نفس بالطبع مجبول
 بطغیانی و سرکشی است و خود پسندی عادت او است هر چیزی که متوجه است

طبیعت با اختیارات است اگر چه از ریاضات شاقه و مجاهدات شدید باشد نزد او سبک
و سهل شمرت و تقیاد و اطاعت غیر باصنوبر و بسیار سخت گیران و درین طریق
چون ارباب اتباع سنت ترک عبت ننماید و از آثار بسیار گران است که وضع نموده شده است
و انقیاد در و بدو مأمور محکوم مولای حقیقی جل جلاله شود پس بکس طریقت و طاعت
گرفت و نور سنت علی صاحبها الصلوٰۃ و التحیة منور گشت و در ترویج و با محال
خواهد آورد و آثار گی را خواهد گذاشت بر او را خیال نباید کرد که حقیقت
خلاف شریعت است که سخن چهل و کفر است بلکه همین شریعت است
که در خدمت درویشان رنگ دیگر پیدا میکند چون قلب از متعلق حسی و علمی
که با سوی الله داشت پاک شود و زائل نفس بر طرف گشته نفس مطمئن
شود و خلاص بهم رساند شریعت در حق باو مانع نشود و در رکعت او بهتر
از نیکه رکعت دیگران باشد و همچنین صوم و صدقه او و این از جهت قوت
ایمان و اخلاص است پس نور باطن پیغمبر صلی الله علیه و سلم را از این
درویشان باید جست و یکی در قرآن شریف متقی را فرموده و در حدیث
علامت اولیاء الله فرموده که از صحبت او خدا یار آید یعنی محبت و یار
صحبت او گم نشود و محبت حق زیاده کرد و منجم آن تصویر مکانات متبرکه

یعنی تصویر روغن منوره و مسجد کرمه حضرت سرور کائنات صلی الله علیه و آله وسلم و تصویر کعبه معظمه و طواف و زمرم و حرم مبارک و منا و مزدلفه و عتبات و بیت المقدس و کربلا می معنی که اکثر بر کاغذ برای تشخیص امکان مدد و تحیل آن می کشند اگر مقصود همین قدر است خارج از بحث است زیرا که او مقصود شرعی نیست و اگر مقصود آنست که فقط صور این امکان ساختن از جمله امور مقرر نیست و یا بران صور مصنوعه احکام اصل جاری نمیکند البتة باعث سیه است بلکه در بعض امور شاید منجر بکفر هم شود چنانچه با تقریباً احوام کالانعام و خواص کالعوام را مرسوم و معمول گشته بدایم الله تعالی و بحکم عن هذه البلاد المملکه شیعیان کثیره از ممنوعه شرعیه اند و تاویل باطل آنرا در خلاف الزمه مباح میدانند و تا که آنرا ملازم می پندارند بمجمله آن افزون ختن چراغان است بر قبور و پوشیدن قبور و بکارهای رنگین و طواف گرداگرد آن با از و حام و انفراد و امثال آن اهتمام و شدت اعتنا بر این امورات بعدی رسیده که اگر فرض ترک شود یا جماعت ترک گردد و هیچ تاسف و خیال تدارک نیست لیکن روشنی چراغان بر زمین اگر چه باستقراض از سود باشد هرگز فوت نشود و سیه

فقط با بیان صورت قبور و غیره
بسیار از جمله
است با این
صورت از جمله
است با این
صورت از جمله
است با این

قبیه من جمله امورات ممنوعه اعتقاد نمودست و سعادت ایام و شهرت
 که اکثر تاجران برین بلا مبتلا تا آنکه بدون استفسار از بر همین اقدام بر سر
 نمایند صدق قول بر همین کافر چنان در او این شان مرسوم و مرکب گشته
 که وحی منزل من السمار و حدیث مروی از حضرت خیر الانبیا صلی الله علیه
 و سلم می پذیرند نفوذ باید منها خلاف قول بر همین ناگوار و مخالفت خدا
 عالم الغیب کو ارا و همین عقیده باطله را او تعالی و تقدس و کلام مجید و حق
 حمید جا بار و میفرماید باید و آنست که کلمات عرب یعنی اخبار از
 کوائف دعوی معرفت اسیر از چند وجه بود یکی آنکه با شیاطین و اجنه
 مناسبت پیدا کرده بودند و همین مناسبت از شیاطین طعنی اخبار
 می نمودند و حال شیاطین آن بود که با شراق سمع از طار اطلی طعنی تکرر
 هر امورات صادق و امورات کاذبه ضم و الحاق نموده القای آن در انکسار
 اولیای خود مینمودند و اینها بمقتضای ریاست بر حجاب در فحاشی و
 اظهار میگردند پس بقدر صدق صورت آن ظهور می یافت بر کلمه
 صادق اعتبار نموده معتقد و متخلص اینها می شدند و با غرور و تسلیم بدای
 و تحفیش می آمدند و اقوال کاذبه را اعتبار نمی نمودند فقط و این صورت

استراق را او تعالی شانه در کلام مجید خود جا به بیان فرموده و در حدیث
صمیم هم مذکور است چنانچه منقول خواهد شد و صورت دیگر اینکه
دعوی معرفت اسرار ننمودند و استدلال میکردند بمقامات اسباب
از کلام سائل و فعل و حال او چنانچه میگفتند من سرورق را امید انعم و کما
کم شده را امید انعم و امثال آن مدعی این فعل را اعتراف میگویند و این دو
صورت را حدیث شریف علی مصدره الصلوة والسلام بود می فرماید
عَنْ عَلِيشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَأَلَ أَنَسُ بْنُ سُرُوقٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكُفَّانِ فَقَالَ لَيْسُوا بِشَيْءٍ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَنَّهُمْ
يُحَدِّثُونَ أَحْيَانًا بِشَيْءٍ يَكُونُ حَقًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنْ الْحَقِّ يَحْفَظُهَا الْبَنِيُّ فَيَقْرُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ
قَرَّ الدُّجَا حَتَّى يَخْلُطُونَ فِيهَا الْكُفْرُ مِنْ قِبَلِهِ كَذِبُهُ لَمْ يَحْمِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اتَى عَرَفَا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَقْبَلْهُ صَلَوةً أَوْ عَيْنَ لَيْلَةٍ
واین حدیث در مصلیح مذکور است فقط و از اقسام کمانت امتساب
حاجت هم نزول بار و محبوب راج و قسط و نصب و سعادت و نحوست
و افعال و ادوار و حرکات کواکب و افلاک و طلوع و غروب ستارها

ستار بود حرکات کواکب را مشهور بابدان دانشم و تیز نکات بهر
 اخبار و اخبار هم بهر حرکات صفت و کارهای عمده در ایام و ساعات معتره
 و خلافت آن موجب غم و شرم و شرف و استن کفایت به غیر گویند
 و این عقیده باطله را فرقان حمید و آیات حکمه البطل میفرماید هَذَا
 نَزَلَ الْغَيْثُ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ هُوَ الْوَلِيُّ الْحَكِيمُ
 إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ غَايَةُ السَّاعَةِ وَنَزَلَ الْغَيْثُ بِنِعْمٍ مِّنَ الْأَرْحَامِ وَمَا
 تَدْرِي نَفْسٌ رَّأَىٰ أَتَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَتَىٰ قَرْعًا وَمَا
 عَنِ نَذِيرٍ خَالِدٍ الْحَمْدُ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 صَلَوةَ الصُّبْحِ بِالْحَدِيثِ عَلَى الرَّسْمِ كَانَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا انْصَرَفَ
 أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 أَكْبَرُ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ فَأَمَّا مَنْ
 قَالَ مَطَرًا بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فذلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ
 وَأَمَّا مَنْ قَالَ مَطَرًا بِقُوَّةِ كَذَا فذلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ
 وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَنْ أَنَى كَاهِنًا فَصَلِّ لَهُ بِمَا يَقُولُ أَوْ أَنَى امْرَأَةً فَخَالَفَهَا

اَوَانِي امْرَاَتُهُ فِي ذُبُرِهَا فَقَدْ بَرِحَ بِمَا اَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسْلُوكٌ نَرِيبٌ فِي تَجَمُّعِ الْبَحَارِ الْكُتُوبِ
 يَفْتَحُ النُّونَ وَتَسْكُونُ الْوَاوُ فَهَمَزُهُ زَعَمُوا اَنَّ الْمَطَرُ
 لَا جُلَّ اَنَّ الْكَوْلِبَ نَاءً اَي غَابَ اَوْ طَلَعَ وَمَنْ
 نَزَعَهُ اَوْ قَاتَا فَلَا مَحْذُورَ فَلَيْسَ مِنْ وَفَاتِهَا
 وَهُوَ مَعْرُوفٌ بِنَوْعٍ مِّنْ مَّرَافِقِ الْعَيْبِ

نو و بمعنی غروب و طلوع ستاره عرب را فرمودم بود که باریدن آب علت آن
 طلوع و غروب ستاره هست لهذا شارع علیین بصیوات امتداد من النبیان
 الکلمار و اعتقاد باطل شان فرمود که علت باریدن باران طلوع و غروب
 ستاره دانستن کفر است لا مؤثر الا الله تعالی یعنی موثر در جمیع اشیا
 و موجودات حق تعالی و تقدس است و ممکن و حادث الذات را چه قیامت
 که ایجاد و احداث ممکن نماید آری انیقدر دانستن که عادت او تعالی شای
 جاری است که در بعض اوقات ایجاد بعض اشیا میفرماید منافی شرع نیست
 چنانچه در ملک بند حضرت ابراهیم رض در راه سلون پیدای می شود و بعد مضمی
 ایام بارش پدید می شود همچنین چهار راه مشهور بنا بر نزول بطور حرمی عادت

ملوت معین فرمود و مرا فری و منافع عباد بآن مشغول گردانید پس او قاف
مذکورہ معرفت اندر آنکہ موثرہ قاف

خاتمة المطالع

سپاس بقیاس خاق کون مکان و صلوات بی غایات رسول انبیا و جان
کدر ساله عجاا لنافعہ از افادات جناب ہدایت و ارشاد آداب قدوة المشائین
نبدۃ العارفين سرآمد و اصليين مقتدای کاملین المنقطع الی اسد علی الدنیا
و ما قبلہا و التفتیل الی الحق من القس و ایہا ماحی البدعة و محی السنۃ
سیدنا و مرشدنا و مولانا سید مولوی حسن النقشبند
مازلتہ افاضتہ علی المستفیضین و ارشادہ علی الترشیدین فی شہر المحرم
الحرام فی السابغ و استین بعد الالف و المائین من ہجرة نبی الثقلین کبرایہ

اختتام یوشیدہ آب ربک طبع بشیدہ
و الحمد لله علی ذلک

